

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب المسائل

(جلد دوم)

جنائز، روزہ، زکوٰۃ، قربانی، عقیقہ

[نظر ثانی و اضافہ شدہ اشاعت]

مرتب:

مفتی محمد سلمان منصور پوری

جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد

ناشر

المركز العلمی للنشر والتحقق مراد آباد

تقسیم کار:

فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمیٹڈ



□ اس کتاب کی اشاعت کی عام اجازت ہے؛ لیکن بہتر ہے کہ طباعت سے قبل مرتب کو مطلع کریں؛ تاکہ اگر کوئی تبدیلی ناگزیر ہو تو اس سے آگاہ کر دیا جائے۔ [مرتب]



نام کتاب: کتاب المسائل (۲)
 مرتب: مفتی محمد سلمان منصور پوری
 کتابت و تزئین: محمد اسجد قاسمی مظفر نگری
 صفحات: ۳۵۲
 قیمت: ۱۵۰/روپیہ
 اشاعتِ اول: ذی قعدہ ۱۴۳۲ھ مطابق اکتوبر ۲۰۱۱ء
 نظرِ ثانی: جمادی الثانیہ ۱۴۳۴ھ مطابق مئی ۲۰۱۳ء
 ناشر: المرکز العلمی للنشر والتحقیق لال باغ مراد آباد
 09412635154 - 09058602750
 تقسیم کار: فرید بک ڈپو (پرائیویٹ لمیٹڈ) دہلی
 011-23289786 - 23289159



عرض مرتب (نظر ثانی)

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم! اما بعد :

اللہ تعالیٰ کا بے حد شکر ہے کہ اس نے ”کتاب المسائل“ کی دوسری جلد نظر ثانی کے بعد پیش کرنے کی توفیق عطا فرمائی، اس جلد کی تصحیح و تہذیب میں بھی خاص طور پر محبتِ مکرم حضرت مولانا مفتی منظور احمد صاحب اعظمی زید مجدہم مفتی و استاذ جامعہ شیخ الاسلام شیخوپورہ اعظم گڈھ نے غیر معمولی دل چسپی کا مظاہرہ فرمایا، اللہ تعالیٰ موصوف کو بے حد جزائے خیر سے نوازیں، آمین۔

نئی اشاعت میں اس جلد کے شروع میں ”کتاب الجنازہ“ شامل کیا گیا ہے، جو طبع اول میں پہلی جلد کے ساتھ شامل تھا۔

اس جلد میں روزہ اور زکوٰۃ سے متعلق چند ضروری مسائل کا اضافہ بھی کیا گیا ہے، امید ہے کہ یہ نئی اشاعت شائقین کے لئے مزید اعتماد کا باعث ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

احقر ان سبھی حضرات کا مشکور و ممنون ہے جنہوں نے زبانی یا تحریری طور پر کتاب کی تحسین فرما کر اس ناچیز کی حوصلہ افزائی فرمائی، فجزاہم اللہ تعالیٰ أحسن الجزاء۔

یہ حقیقت تو اپنی جگہ طے ہے کہ بے عیب ذات تو صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہے، اور احقر تو علم و عمل اور فہم و ذکاوت ہر اعتبار سے ناقص ہے، علم کا دعویٰ نہ پہلے تھا اور نہ اب ہے؛ بلکہ ہر وقت اپنی کمزوری اور نا سمجھی کے اظہار کا ڈراما من گیر ہے۔ قارئین سے گزارش ہے کہ مطالعہ کے دوران کوئی بھی بات قابل اشکال پائیں تو احقر کو ضرور مطلع فرمائیں، نو ازش ہوگی۔

اللہ تعالیٰ اس حقیر محنت کو شرف قبولیت سے نوازیں، اور احقر کے سبھی معاونین و محسنین کو جزائے خیر سے نوازیں، آمین۔

فقط واللہ الموفق

احقر محمد سلمان منصور پوری غفرلہ

۲۷ جمادی الثانیہ ۱۴۳۴ھ ۸ مئی ۲۰۱۳ء بروز چہار شنبہ

عرضِ مرتب (طبعِ اول)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم! اما بعد :

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ احسان ہے کہ ”کتاب المسائل“ کی دوسری جلد اب قارئین کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، جو ”روزہ، زکوٰۃ، قربانی اور عقیقہ“ کے ضروری اور منتخب مسائل پر مشتمل ہے۔ پہلے سے ذہن میں یہ تھا کہ حج و عمرہ کے مسائل بھی اسی دوسری جلد میں شامل کر دئے جائیں گے؛ لیکن احباب کے مخلصانہ مشورہ پر مناسب معلوم ہوا کہ حج و عمرہ کے مسائل مستقل جلد میں شائع کئے جائیں؛ تاکہ عازمین حج کے لئے استفادہ میں سہولت ہو۔ چنانچہ تیسری جلد عنقریب شائع کی جائے گی، جو حج و عمرہ کے مسائل پر مشتمل ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

کتاب المسائل کی جلد اول جو ”طہارت و نماز اور جنازہ“ کے مسائل کو شامل تھی، آج سے پانچ سال قبل شائع ہوئی تھی، ارادہ تھا کہ اگلی جلدیں بھی جلد ہی پیش کی جائیں گی، مگر جہوم کار، وقت کی برق رفتاری اور سب سے بڑھ کر اس ناکارہ کی تساہلی کے سبب تاخیر ہوتی چلی گئی۔ تاہم اس تاخیر میں ایک خیر کا پہلو یہ شامل رہا کہ اس سلسلہ کے اکثر مسائل بالترتیب ماہنامہ ”ندائے شاہی“ میں شائع ہو کر عوام و خواص کی نگاہوں سے گذرتے رہے، اور مسائل پر مناقشہ و مذاکرہ کا سلسلہ جاری رہا، جس سے تحقیقات میں کافی مدد ملی اور اعتماد میں اضافہ ہوا، فالحمد للہ علی ذلک۔

جس طرح انسانی زندگی کے پہلو ان گنت ہیں، اسی طرح زندگی میں پیش آنے والے مسائل و جزئیات بھی بے حد و بے حساب ہیں، اس لئے مسائل کے اعتبار سے مخلوق کی تیار کردہ کسی کتاب کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا کہ وہ سبھی مسائل کو محیط ہے، خود فریبی کے سوا کچھ نہیں ہے؛ کیوں کہ کوئی دن ایسا نہیں جاتا جب ایسے مسائل پیش نہ آتے ہوں جن کا پہلے زمانہ میں تصور بھی نہ

تھا، اس لئے کوئی کتنی بھی کوشش کر لے وہ جزئیات کے احاطہ میں ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا۔ یہی حال اس کتاب کا بھی ہے کہ اس میں کوشش کر کے اپنی ناقص فہم کے اعتبار سے جو مسائل ضروری معلوم ہوئے انہیں مرتب انداز میں جمع کیا گیا ہے؛ لیکن احاطہ مسائل کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

ان مسائل کا مسودہ اولاً احقر نے والد معظم حضرت اقدس مولانا قاری سید محمد عثمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم و مدظلہم کی خدمت عالیہ میں پیش کیا تھا، حضرت والا نے جا بجا ملاحظہ فرما کر دعاؤں سے نوازا اسی طرح محبت مکرم حضرت اقدس مولانا مفتی محمد اسماعیل صاحب بھڑکودری زید مجدہم شیخ الحدیث جامعہ علوم القرآن جبوسر، مفتی دارالعلوم کتھاریہ بھڑوچ (گجرات) نے بھی مسودہ پر نظر فرما کر تصویب و تائید فرمائی اور بعض اہم مسائل کی طرف توجہ دلائی۔ نیز مخدوم مکرم، مفتی اعظم گجرات حضرت مولانا مفتی احمد خان پوری دامت برکاتہم مفتی شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل گجرات کی خدمت میں بھی بعض ضروری مسائل پیش کئے گئے اور موصوف نے ان کی تصویب و تائید فرمائی، احقر ان سبھی اکابر کا نہایت ممنون و مشکور ہے۔

مزید قابل اطمینان بات یہ ہے کہ معروف عالم و محقق حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی زید مجدہم مفتی و استاذ حدیث جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد نے نہایت بشاشت کے ساتھ مسودہ پر گہری نظر ڈالی اور جا بجا اصلاحات فرمائی، اور مفید مشوروں سے نوازا، جس پر احقر نہایت مشکور ہے، اللہ تعالیٰ آں موصوف کو بے حد جزائے خیر عطا فرمائیں، آمین۔

احقر کے کرم فرما اور علمی رفیق، محبت مکرم مولانا مفتی ابو جندل قاسمی زید علمہ شیخ الحدیث مدرسہ قاسم العلوم تیوڑہ ضلع مظفرنگر یوپی نے آخری مرحلہ میں تصحیح و مراجعت کا کام بہت ہی تن دہی سے انجام دیا۔ نیز عزیز مکرم مولانا قاری مفتی محمد عفاں منصور پوری استاذ حدیث جامعہ اسلامیہ جامع مسجد امر وہ نے بھی مسودہ پر گہری نظر ڈالی۔ فَجَزَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى أَحْسَنَ الْجَزَاءِ۔

نیز اس کتاب کی تیاری اور حوالہ جات کی فراہمی اور مراجعت میں طلبہ افتاء مدرسہ شاہی مراد آباد ۱۴۳۲ھ نے بڑی جانفشانی سے حصہ لیا، اسی طرح عزیز مولوی مفتی عبدالحق رسول پوری زید علمہ حال استاذ جامعہ معارف القرآن اوجھاری نے مسائل کی تلاش و جستجو میں بہت دل چسپی کا مظاہرہ کیا، نیز مفتی محمد احسان دیوبندی اور مفتی نجم الدین میرٹھی (فاضلان افتاء مدرسہ شاہی) اور

عزیزم مولوی سید محمد ابوبکر صدیق سلمہ نے تصحیح اور فہرست سازی میں تعاون کیا، اللہ تعالیٰ ان سب کے علم و عمل میں برکت عطا فرمائیں، آمین۔

عزیزم مولوی محمد اسجد قاسمی مظفرنگری نے کمپیوٹر کتابت اور تزئین و تہذیب میں انتھک محنت کی، اور اپنی بہترین فنی صلاحیتوں کا مظاہرہ کیا، وہ بھی یقیناً عند اللہ ماجور ہوں گے۔
 محبت مکرم جناب مولانا معز الدین صاحب قاسمی ناظم امارت شرعیہ ہند دہلی اور جناب محمد ناصر خاں صاحب مالک ”فرید بک ڈپو دہلی“ کا بھی احقر نہایت ممنون ہے کہ انہوں نے بہت جلد عہدہ طباعت کا انتظام کیا، اللہ تعالیٰ ان سبھی حضرات کو اجر جزیل سے نوازیں، آمین۔

واضح رہنا چاہئے کہ:

اللہ تعالیٰ کی کتاب مقدس قرآن کریم اور پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام کے پر نور کلام کے علاوہ کسی کتاب یا کسی بات کے بارے میں نقائص سے پاک ہونے کی ضمانت نہیں دی جاسکتی، پھر احقر جیسے کم علم اور کم فہم کو کب بیزیب دیتا ہے کہ وہ کوتاہیوں اور غلطیوں سے مبرا ہونے کا دعویٰ کرے، یقیناً اس کتاب میں بھی لفظی و معنوی غلطیاں ہوں گی، جن پر احقر اپنے نقص کی وجہ سے مطلع نہ ہو پایا ہوگا، اس لئے سبھی قارئین سے عاجزانہ گزارش ہے کہ وہ غلطیوں پر ضرور متنبہ فرما کر احسان فرمائیں، کرم ہوگا۔
 دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کاوش کو قبول فرمائیں اور احقر کے والدین محترمین، تمام اساتذہ کرام اور کتاب کی تالیف و ترتیب میں حصہ لینے والے سبھی احباب نیز جن جدید و قدیم کتابوں سے استفادہ کیا گیا ہے، ان کے مؤلفین کے لئے اس کتاب کو صدقہ جاریہ بنادیں اور امت کو اس سے فائدہ اٹھانے کی توفیق عنایت فرمائیں، آمین۔

فقط واللہ الموفق

احقر محمد سلمان منصور پوری غفرلہ

خادم فقہ وحدیث جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد

۱۰/۱۰/۲۰۱۱ء بروز یکشنبہ





تأثرات: حضرت مولانا سید اشہد رشیدی صاحب مہتمم جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مرادآباد

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، أما بعد!

حضرت مولانا مفتی محمد سلمان صاحب منصور پوری استاذ حدیث و مفتی جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مرادآباد کی تحریر کردہ اس کتاب کے سلسلہ میں مجھ جیسے آدمی کا کچھ تحریر کرنا ایسا ہی ہے جیسے ”سورج کو چراغ دکھانا“۔ میں نے دست بستہ معذرت بھی پیش کی؛ لیکن منظور نہیں کی گئی۔

جہاں تک سوال ”کتاب المسائل“ کے مندرجات کا ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ حسن ترتیب اور حسن انتخاب قابل ستائش اور لائق مدح ہے۔ فاضل مصنف نے روزمرہ پیش آنے والے اہم مسائل نہایت آسان اور محققانہ انداز میں معتبر حوالوں سے جمع فرمادے ہیں۔ رویتِ ہلال، روزہ، زکوٰۃ، قربانی اور عقیقہ وغیرہ سے متعلق ضروری معلومات بڑی خوش اسلوبی سے تحریر کر دی گئی ہیں۔

امید ہے کہ اللہ رب العزت اس کے فائدہ کو عام و تام فرمائے گا، اور فاضل مصنف کو اس دینی و علمی خدمت پر دنیا و آخرت میں اجر جزیل سے مالا مال کرے گا؛ کیوں کہ اس کا فرمان ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ**۔ (بے شک اللہ رب العزت ایمان والوں کے اجر و ثواب کو ضائع نہیں کرتا)

وصلی اللہ علی النبی الکریم۔

فقط والسلام

طالب دعاء:

(حضرت مولانا) اشہد غفرلہ (صاحب)

خادم جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مرادآباد

۱۴۳۲/۱۱/۱۲ھ



حسن ترتیب

- عرض مرتب (نظر ثانی): _____ ۳
- عرض مرتب (طبع اول) _____ ۴
- تاثرات: حضرت مولانا سید اشہد رشیدی صاحب مہتمم جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد۔ ۷

کتاب الجنائز

۱۱۰-۴۳

- میت کے بارے میں اسلامی تعلیمات _____ ۴۴
- جب موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں _____ ۴۵
- موت کے وقت میت کو کس طرح لٹائیں؟ _____ ۴۶
- میت کے قریب خوشبو رکھنا _____ ۴۶
- موت کے بعد منہ اور آنکھیں بند کر دیں _____ ۴۶
- موت کے بعد ہاتھ اور پیرسیدھے کر دیں _____ ۴۷
- پیٹ پر کوئی بھاری چیز رکھ دیں _____ ۴۷
- ناپاک آدمی میت کے پاس نہ آئیں _____ ۴۷
- میت کے پاس قرآن کی تلاوت _____ ۴۸
- عزیز واقارب میں موت کی خبر کر دیں _____ ۴۸
- میت کو کون نہلائے؟ _____ ۴۸
- غسل دینے والے کو اجرت دینا کب جائز ہے؟ _____ ۴۹
- مرد میت کو غسل دینے والا کوئی نہ ہو؟ _____ ۴۹
- مرنے کے بعد بیوی اور شوہر کا حکم _____ ۴۹

- ۵۰۔ بچہ ویچی کو کون غسل دے؟
- ۵۰۔ جنہی و حائضہ اور نفساء کا غسل دینا۔
- ۵۰۔ غسل دینے والوں کے لئے چند ہدایات۔
- ۵۲۔ غسل دینے کا طریقہ۔
- ۵۳۔ میت پر ایک مرتبہ پانی ڈالنا واجب ہے۔
- ۵۳۔ استنجاء دستانے پہن کر کرائیں۔
- ۵۴۔ غسل دینے والے کے لئے بعد میں غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۵۴۔ خنثی کو غسل کون دے؟
- ۵۴۔ بچہ پیدا ہونے کے بعد مر جائے۔
- ۵۴۔ مرا ہوا بچہ پیدا ہوا۔

کفن کے مسائل

- ۵۵۔ تکفین کا اہتمام۔
- ۵۵۔ غسل دینے کے بعد عطر لگانا۔
- ۵۶۔ تجہیز و تکفین فرض کفایہ ہے۔
- ۵۶۔ کفن کیسا ہو؟
- ۵۶۔ کفن کا رنگ کیسا ہو؟
- ۵۶۔ کفن کو دھونی دینا۔
- ۵۷۔ مرد کا کفن۔
- ۵۷۔ مرد کو کفن آنے کا طریقہ۔
- ۵۷۔ عورت کا کفن۔
- ۵۸۔ عورت کو کفن آنے کا طریقہ۔
- ۵۹۔ کفن کفایت۔

- ۵۹ کفن مکروہ ○
- ۵۹ چارپائی کی چادر ○
- ۵۹ نابالغ لڑکے اور لڑکی کا کفن ○
- ۶۰ مردہ مولود کا کفن ○
- ۶۰ جنازہ پر کلمہ والی چادر ڈالنا ○
- ۶۰ قبر کھل جائے اور لاش بے کفن ہو؟ ○

حادثاتی اموات

- ۶۱ میت کا صرف سر دستیاب ہوا ○
- ۶۱ نصف دھڑ دستیاب ہوا ○
- ۶۱ سمندری سفر کے دوران وفات ○
- ۶۲ لاش جل کر کوئلہ ہوگئی ○
- ۶۲ صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ برآمد ہوا ○
- ۶۲ لاش پھول جائے ○
- ۶۳ جو لاش پھول کر پھٹ گئی ہو؟ ○
- ۶۳ بحالتِ احرام وفات پانے والے کی تجہیز و تکفین ○
- ۶۳ حادثہ میں مسلمان اور کافروں کی لاشیں گڈھو جائیں ○
- ۶۴ پوسٹ مارٹم کا حکم ○
- ۶۴ پوسٹ مارٹم والی نعش کی تجہیز و تکفین ○
- ۶۴ پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر نکالنا ○
- ۶۵ میت کی بندھی ہوئی پٹیاں کھول دی جائیں گی ○
- ۶۵ ڈوب کر مرجانے والے کو غسل ○
- ۶۵ اسقاطِ حمل ○
- ۶۶ بچہ زندہ ہو تو مردہ عورت کا پیٹ چاک کیا جائے گا ○

- جس لاش سے بد بو اٹھ رہی ہو؟ ۶۶
- زندہ انسان کے کٹے ہوئے عضو کا کیا کریں؟ ۶۶
- دفن کے بعد باقی اجزاء ملے ۶۷
- جس لاش پر پٹیاں بندھی ہوں اس کے غسل کا حکم ۶۷
- دریا یا سمندر میں ڈوب کر لاپتہ ہو جانے والے کا حکم ۶۷
- ملبے کے نیچے دب جانے والے کا حکم ۶۸

جنازہ اٹھانے کے مسائل

- جنازہ کے پیچھے چلنے کی فضیلت ۶۹
- جنازہ کے ساتھ پیدل جائیں ۶۹
- جنازہ جلدی لے جانے کا حکم ۷۰
- بچے کے جنازہ کو اٹھانے کا طریقہ ۷۰
- بڑے جنازہ کو اٹھانے کا طریقہ ۷۰
- سواری پر جنازہ لے جانا ۷۱
- جنازہ کو دو لکڑیوں پر اٹھانا مکروہ ہے ۷۱
- جنازہ کو جلدی لے کر چلنا ۷۱
- جنازہ کے پیچھے چلنا ۷۱
- جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا ۷۲
- قبرستان میں بیٹھنا ۷۲
- عورتوں کا جنازہ کے ساتھ جانا ۷۲
- جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ ۷۳
- جنازہ لیجاتے ہوئے بلند آواز سے ذکر کرنا مکروہ ہے ۷۳
- جنازہ دوسرے شہر میں لے جانا ۷۴

نماز جنازہ کا بیان

- ۷۵ بارگاہِ حق میں میت کی سفارش
- ۷۵ نماز جنازہ میں شرکت کرنے والوں کو خوش خبری
- ۷۶ افسوس کا مقام!
- ۷۶ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے
- ۷۶ نماز جنازہ کا وقت
- ۷۷ فجر اور عصر کے بعد نماز جنازہ
- ۷۷ طلوع آفتاب، زوال اور غروب کے وقت نماز جنازہ
- ۷۷ نماز جنازہ میں تاخیر مکروہ ہے
- ۷۷ نماز جنازہ کے فرض ہونے کی شرطیں
- ۷۸ نماز جنازہ کے صحیح ہونے کی شرطیں
- ۷۹ نماز جنازہ میں نابالغ کی امامت
- ۷۹ نماز جنازہ کے فرائض و سنن
- ۸۰ نماز جنازہ کی ترکیب
- ۸۱ نماز جنازہ کی دعائیں سر اُپر بھی جائیں گی
- ۸۲ جس کو دعا یاد نہ ہو
- ۸۲ نماز جنازہ میں امامت کا مستحق
- ۸۳ نماز جنازہ کی ولایت میں ترتیب
- ۸۳ نماز جنازہ کو فاسد کرنے والی چیزیں
- ۸۳ وہ مقامات جن میں نماز جنازہ مکروہ ہے
- ۸۴ عید گاہ میں نماز جنازہ
- ۸۴ عید میں نماز جنازہ کب پڑھی جائے؟
- ۸۴ جنازہ مسجد میں داخل کرنا

- مسجد میں نماز جنازہ صبح ہونے کی صورت _____ ۸۴
- بیک وقت کئی جنازے جمع ہو جائیں _____ ۸۵
- بالغ و نابالغ دونوں طرح کی اموات جمع ہو جائیں تو نماز جنازہ میں کیا دعاء پڑھیں؟ _____ ۸۵
- جنازہ کے درمیان صف بندی کی ترتیب _____ ۸۵
- نماز جنازہ میں مسبوق کا حکم _____ ۸۶
- امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرنے والے کا حکم _____ ۸۷
- چار تکبیروں کے بعد آنے والے کا مسئلہ _____ ۸۷
- نماز جنازہ میں مسبوق تکبیروں کے درمیان کیا پڑھے؟ _____ ۸۷
- سستی کی وجہ سے تکبیر تحریمہ میں تاخیر کرنا _____ ۸۸
- سہواً تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا _____ ۸۸
- جنازہ پر دو بارہ نماز پڑھنا _____ ۸۹
- جوتے پہن کر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم _____ ۸۹
- قبر پر نماز جنازہ پڑھنا _____ ۹۰
- نماز کے لئے میت کے رکھنے کی جگہ کا پاک ہونا _____ ۹۰
- نماز جنازہ کے لئے تیمم _____ ۹۱
- ایک تیمم سے متعدد نماز جنازہ _____ ۹۱
- نماز جنازہ کی صفوں کی تعداد _____ ۹۱
- نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے جائیں؟ _____ ۹۲
- بچہ کی نماز جنازہ _____ ۹۲
- غسل کے بغیر نماز جنازہ پڑھادی گئی _____ ۹۲
- امام نے بلا وضو نماز جنازہ پڑھائی _____ ۹۳
- وصیت کی کہ میری نماز جنازہ فلاں پڑھائے _____ ۹۳

دفن کے مسائل

- ۹۴ _____ ○ دفن کرنا فرض کفایہ ہے
- ۹۴ _____ ○ بغلی قبر
- ۹۴ _____ ○ صندوقی قبر
- ۹۵ _____ ○ قبر کی گہرائی
- ۹۵ _____ ○ تابوت میں دفن کرنا
- ۹۶ _____ ○ میت کو قبر میں کس طرح اتاریں؟
- ۹۶ _____ ○ قبر میں اتارنے والوں کی تعداد
- ۹۶ _____ ○ قبر میں رکھتے ہوئے کیا پڑھیں؟
- ۹۶ _____ ○ میت کو قبر میں کون اتارے؟
- ۹۷ _____ ○ قبر میں میت کو کس طرح رکھا جائے؟
- ۹۷ _____ ○ میت عورت کو قبر میں اتارتے وقت پردہ
- ۹۷ _____ ○ قبر اندر سے کیسی ہو؟
- ۹۷ _____ ○ قبر پر مٹی ڈالنا
- ۹۸ _____ ○ قبر اوپر سے کیسی ہو؟
- ۹۸ _____ ○ قبر پر تعمیر جائز نہیں
- ۹۹ _____ ○ قبر پر کتبہ لگانے کا حکم
- ۱۰۰ _____ ○ قبر میں عہد نامہ وغیرہ رکھنا

شہید کا بیان

- ۱۰۱ _____ ○ اسلام میں شہید کا مقام
- ۱۰۴ _____ ○ شہید کی قسمیں
- ۱۰۵ _____ ○ شہید کے احکام

- شہیدِ کامل کی شرائط ۱۰۵
- (۱) مسلمان ہونا ۱۰۵
- (۲) مکلف ہونا ۱۰۵
- (۳) حدیثِ اکبر سے پاک ہونا ۱۰۶
- (۴) ظالمًا مقتول ہونا ۱۰۶
- (۵) مسلمان یا ذمی کے ذریعہ آلہ دھار دار سے مارا جانا ۱۰۶
- (۶) قتل کی سزا میں اصلۃً قصاص واجب ہونا ۱۰۷
- (۷) زخمی ہونے کے بعد زندگی سے نفع نہ اٹھانا ۱۰۷
- شہید کے احکامات ۱۰۸
- ڈاکوؤں کے ہاتھوں مقتول کا حکم ۱۰۹
- فرقہ وارانہ فسادات میں شہید ہونے والے کا حکم ۱۰۹
- دشمن کی بمباری میں شہید ہونے والے کا حکم ۱۰۹
- آپسی لڑائی میں مارے جانے والوں کا حکم ۱۱۰

۱۷۶-۱۱۱

کتاب الصوم

رمضان المبارک اور رویتِ ہلال

- رمضان المبارک؛ افضل ترین مہینہ ۱۱۳
- رمضان کا تعارفی خطبہ ۱۱۴
- نبی کریم ﷺ کا رمضان کا اہتمام فرمانا ۱۱۵
- امتِ محمدیہ پر پانچ خصوصی عنایتیں ۱۱۵
- رمضان میں گناہوں کی بخشش ۱۱۶
- رمضان میں خیر کی توفیق ۱۱۷

- کیا استغاضہ کے لئے مختلف شہروں سے خبر آنا ضروری ہے؟ ۱۲۸
- خبر مستفیض کی اہمیت ۱۲۸
- چاند دیکھنے والے کی گواہی رد ہو جائے تو وہ کیا کرے؟ ۱۲۹
- پاکستان اور بنگلہ دیش کی خبروں کا حکم ۱۲۹
- ریڈیو اور ٹیلی فون کی اطلاع ۱۳۰
- تار، ٹیلی فون اور فیکس کی خبریں ۱۳۰
- چاند کے بارے میں ٹیلی فون کی خبروں کا حکم ۱۳۱
- اخبارات کا اعلان ۱۳۱
- جنوبی ہند کی رویت پر شمالی ہند میں عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ ۱۳۲
- جنوبی ہند کی رویت کو صرف مقامی عالم تسلیم کریں؟ ۱۳۲
- ۲۹ شعبان کو ہندوستان سے روانہ ہو کر نصف النہار سے قبل سعودیہ پہنچ گیا؟ ۱۳۲
- ۲۹ شعبان کو ہندوستان سے روانہ ہو کر زوال کے بعد سعودیہ پہنچا ۱۳۳
- ۲۹ رمضان کو ہندوستان سے چلا جب کہ سعودیہ میں عید تھی؟ ۱۳۳
- رمضان میں ہندوستان سے سعودیہ جانے والے کے روزوں کا حکم ۱۳۳
- سعودیہ سے روزہ رکھ کر چلا مگر ہندوستان میں رمضان شروع نہیں ہوا؟ ۱۳۴
- چاند رات میں سعودیہ سے چل کر صبح صادق سے قبل ہندوستان پہنچ گیا ۱۳۴
- چاند رات میں صبح صادق سے قبل سعودی عرب سے روانہ ہو گیا ۱۳۵
- عید کے دن سعودیہ سے چل کر نصف النہار سے قبل ہندوستان پہنچا ۱۳۶
- عید کے دن سعودیہ سے چل کر زوال کے بعد ہندوستان پہنچا ۱۳۷
- رمضان میں سعودیہ سے ہندوستان آنے والا شخص روزہ کب تک رکھے؟ ۱۳۸

روزہ کے اہم مسائل

- روزہ کی فرضیت ۱۳۹

- روزہ؛ تقویٰ کے حصول کا اہم ذریعہ۔ ۱۳۹
- روزہ کا بے انتہاء اجر و ثواب۔ ۱۴۰
- روزہ داروں کے لئے جنت کا خصوصی دروازہ۔ ۱۴۱
- روزہ اور قرآن کریم کی سفارش۔ ۱۴۲
- روزہ دار کی دعا رد نہیں ہوتی ہے۔ ۱۴۲
- روزہ کے دوران ناجائز امور سے اجتناب نہ کرنا۔ ۱۴۳
- روزہ کی حالت میں زبان کی حفاظت کا اہتمام۔ ۱۴۳
- روزہ جہنم سے بچاؤ کے لئے ڈھال ہے۔ ۱۴۴
- روزہ سے تندرستی میں اضافہ۔ ۱۴۵
- روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے۔ ۱۴۵
- روزہ کس پر فرض ہے؟ ۱۴۵
- کن حالتوں میں روزہ رکھنا درست نہیں؟ ۱۴۶
- کن حالتوں میں روزہ نہ رکھنا مباح ہے؟ ۱۴۶
- ہر روزہ کی الگ الگ نیت کرنا۔ ۱۴۷
- نصف النہار سے پہلے فرض و نفل روزہ کی نیت۔ ۱۴۷
- زبان سے نیت ضروری نہیں۔ ۱۴۷
- نیت کے بعد صبح صادق سے قبل کھانا پینا۔ ۱۴۷
- سحری کی فضیلت۔ ۱۴۸
- سحری میں تاخیر کرنا۔ ۱۴۸
- بلا سحری روزہ رکھنا۔ ۱۴۸
- افطار میں جلدی کرنے کا حکم۔ ۱۴۸
- افطار کے مسنون کلمات۔ ۱۴۹

- کھجور یا پانی سے افطار کا حکم ۱۴۹
- عورت صبح صادق کے بعد حیض سے پاک ہوئی ۱۴۹
- حائضہ عورت صبح صادق سے پہلے پاک ہوئی ۱۴۹
- دن میں بچہ بالغ ہو یا کافر اسلام لایا ۱۵۰
- نصف النہار سے قبل بالغ ہونے والے بچہ کیلئے نفل روزہ کی نیت ۱۵۰
- نصف النہار سے قبل اسلام لانے والے کیلئے نفل روزہ کی نیت ۱۵۰
- دس سال سے کم عمر بچوں سے روزہ رکھوانا ۱۵۱
- دس سال کے بچوں کو روزہ کی تاکید کرنا ۱۵۱
- دس سال سے کم یا دس سال کے بچہ کو پورے مہینہ کے روزہ کی طاقت نہ ہو؟ ۱۵۱
- کسی عورت نے نفلی روزہ رکھا پھر حائضہ ہو گئی ۱۵۲
- مسافر زوال سے قبل مقیم ہو گیا ۱۵۲

روزہ میں جو کام مفسد نہیں ہیں

- بھول کر کھانا پینا یا جماع کرنا ۱۵۳
- روزہ میں خون ٹیسٹ کرانا ۱۵۳
- دل کے مریض کا زبان کے نیچے گولی رکھنے کا حکم ۱۵۳
- روزہ میں انجکشن یا ٹیکہ لگوانا ۱۵۴
- روزہ میں گلوکز چڑھوانا ۱۵۴
- روزہ میں ڈائلیسس (گردہ کی دھلائی) کرانا ۱۵۴
- روزہ میں آکسیجن لینا ۱۵۴
- ہومیو پیتھک دوا سونگھنا ۱۵۵
- معدے کے ٹیسٹ کے لئے حلق میں تکی ڈالنا ۱۵۵
- بلا اختیار حلق میں مکھی یا مچھر چلا جانا ۱۵۵

- خود بخود قے ہونا ۱۵۵
- دانت سے خون نکلا مگر اندر نہیں گیا ۱۵۵
- حالتِ جنابت میں صبح کرنا ۱۵۶
- دانت میں چپنے کے بقدر غذا لگی رہنا ۱۵۶
- غسل کی ٹھنڈک اندر بدن تک پہنچنا ۱۵۶
- پانی سے کلی کرنے کے بعد تھوک نگلنا ۱۵۶
- پسینہ یا آنسو کے دو ایک قطرے منہ میں چلے گئے ۱۵۷
- روزہ کی حالت میں کان کا میل نکالنا ۱۵۷
- پان کی سرخی منہ میں رہ جانا ۱۵۷
- روزہ میں ناک سڑکنا ۱۵۷
- رال کا منہ میں کھینچ لینا ۱۵۸
- قے کا خود بخود لوٹ جانا ۱۵۸
- سر پر رومال بھگو کر رکھنا ۱۵۸
- روزہ میں مسواک کرنا ۱۵۸
- روزہ میں نیم کی تر مسواک کا حکم ۱۵۹
- روزہ میں سرمہ لگانا ۱۵۹
- روزہ میں آنکھ میں دو اڈالنا ۱۵۹
- روزہ میں پھول یا عطر کی خوشبو سونگھنا ۱۵۹
- روزہ میں بدن پر ”وکس“ لگانا ۱۵۹
- روزہ میں سر یا بدن پر تیل لگانا ۱۶۰
- روزہ کے دوران حلق میں گرد وغبار چلے جانا ۱۶۰
- روزہ میں بلا اختیار منہ میں دھواں داخل ہو جانا ۱۶۰

- غسل کے دوران بلا ارادہ کان میں پانی چلا جانا۔ ۱۶۰
- روزہ کی حالت میں احتلام۔ ۱۶۱
- تصور کی وجہ سے انزال ہو گیا۔ ۱۶۱
- بدنظری کی وجہ سے انزال ہو گیا۔ ۱۶۱
- روزہ میں مذی نکلنا۔ ۱۶۱

مفسداتِ روزہ

- اگر بقی کا دھواں منہ یا ناک میں داخل کرنا۔ ۱۶۲
- روزہ کی حالت میں بھپارہ یا ”نہیلر“ کا استعمال۔ ۱۶۲
- روزہ کی حالت میں جان بوجھ کر تے کرنا۔ ۱۶۳
- نکسیر کا خون اندر چلا گیا۔ ۱۶۳
- روزہ کی حالت میں منہ میں پان دبا کر سو گیا۔ ۱۶۳
- کلی کرتے وقت بے اختیار حلق میں پانی چلا گیا۔ ۱۶۴
- ناک یا کان میں دوایا تیل ڈالنا۔ ۱۶۴
- غلطی یا دھمکی سے روزہ توڑ دینا۔ ۱۶۴
- مٹی یا پتھر کی کنکری نگلنا۔ ۱۶۴
- مسوڑھوں کے خون کا پیٹ میں چلا جانا۔ ۱۶۵
- روزہ کی حالت میں حقہ یا بیڑی سگریٹ پینا۔ ۱۶۵
- روزہ کی حالت میں مشمت زنی۔ ۱۶۵
- بوس و کنار کی وجہ سے انزال ہو جانا۔ ۱۶۵
- احتلام کے بعد روزہ ٹوٹنے کے گمان سے افطار کر لینا۔ ۱۶۶
- سخت بیماری کے وقت روزہ افطار کر لینا۔ ۱۶۶
- قصداً روزہ توڑ دیا پھر اسی دن بیمار ہو گیا۔ ۱۶۶

- روزہ میں عورت کے ساتھ زبردستی جماع ۱۶۷
- مسافر کا روزہ توڑ دینا ۱۶۷
- روزہ کی حالت میں ”انہا“ لینا ۱۶۷
- بوا سیر کے اندرونی مسوں پر دوا لگانا ۱۶۷
- مرد کی پیشاب کی نالی میں دوا ٹپکانا ۱۶۷
- عورت کی شرم گاہ میں دوا رکھنا ۱۶۸
- ڈاکٹرنی کا عورت کی شرم گاہ میں ہاتھ داخل کرنا ۱۶۸

روزہ توڑنے کے کفارہ کے مسائل

- کفارہ کب واجب ہوتا ہے؟ ۱۶۹
- کفارہ جماع میں انزال شرط نہیں ۱۶۹
- کفارہ کیا ہے؟ ۱۶۹
- کھانا کھلانے میں تسلسل ضروری نہیں ۱۷۰
- ایک فقیر کو ۶ دن کھانا کھلانا ۱۷۰
- بہت چھوٹے بچوں کو کھلانے سے کفارہ ادا نہ ہوگا ۱۷۰
- عورت کے ایام حیض تسلسل میں مانع نہیں ۱۷۰
- پسندیدہ شخص کا لعاب دہن نکلنا ۱۷۱
- کچا گوشت یا کچی چربی کھانا ۱۷۱
- غیر رمضان میں روزہ توڑنے سے کفارہ لازم نہیں ۱۷۱
- مستحباتِ روزہ ۱۷۲

مکروہاتِ روزہ

- منہ میں تھوک جمع کر کے نکلنا ۱۷۳

- روزہ میں کسی چیز کا چکھنا یا چمانا ۱۷۳
- ٹوتھ پیسٹ یا منجن استعمال کرنا ۱۷۴
- بیوی سے دل لگی کرنا ۱۷۴
- روزہ کی حالت میں قصداً تھکا دینے والے اعمال انجام دینا ۱۷۴
- بحالتِ روزہ گناہ کرنا ۱۷۴
- کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرنا ۱۷۴
- عورت کاشوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا ۱۷۵

وہ اعذار جن کی وجہ سے افطار جائز ہے

- جان کے خطرہ یا بیماری میں اضافہ کے اندیشہ سے روزہ توڑنا ۱۷۵
- حاملہ عورت کے لئے گنجائش ۱۷۵
- دودھ پلانے والی عورت کے لئے سہولت ۱۷۶
- بھوک پیاس سے بے تاب ہونا ۱۷۶

باب الاعتکاف

۲۰۲-۱۷۷

- مسائلِ اعتکاف ۱۷۹
- اعتکاف کیا ہے؟ ۱۷۹
- اعتکاف کی اہمیت و فضیلت ۱۷۹
- رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف ۱۸۰
- عام معاشرہ میں اعتکاف سے بے رغبتی ۱۸۰
- مسنون اعتکاف ۱۸۱
- ہر آبادی میں اعتکاف ۱۸۱
- واجب اعتکاف ۱۸۲

- واجب اور مسنون اعتکاف کے صحیح ہونے کی شرائط _____ ۱۸۲
- معتف کے لئے کن اعذار کی بنا پر مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے؟ _____ ۱۸۳
- طبعی ضرورت کے لئے معتف کا مسجد سے باہر نکلنا _____ ۱۸۴
- استنجاء کے لئے معتف کا گھر جانا _____ ۱۸۴
- معتف کا استنجاء کے بعد استبراء کے لئے ٹہلنا _____ ۱۸۴
- معتف کا قضائے حاجت کے لئے آتے جاتے سلام کلام کرنا _____ ۱۸۵
- ضرورت کے وقت کھانا کھانے کے لئے معتف کا گھر جانا _____ ۱۸۵
- حرمین شریفین میں معتفین کا کھانے کے لئے باہر نکلنا؟ _____ ۱۸۵
- مسجد نبوی کے معتفین کا صلوة و سلام پیش کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا؟ _____ ۱۸۶
- کیا معتف بیٹی پینے کے لئے باہر جاسکتا ہے؟ _____ ۱۸۶
- معتف کا بدن کی صفائی یا ٹھنڈک کے لئے غسل کرنا _____ ۱۸۶
- جمعہ کے غسل مسنون کے لئے مسجد سے باہر جانا _____ ۱۸۷
- معتف کا رتخ خارج کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا _____ ۱۸۷
- بحالت اعتکاف احتلام ہو جانا _____ ۱۸۸
- احتلام کے بعد مسجد سے نکلنے کا موقع نہ ہو؟ _____ ۱۸۸
- معتف کا ڈاکٹر کو دکھانے کے لئے جانا _____ ۱۸۹
- اضطراری حالات میں مسجد سے باہر نکلنا _____ ۱۸۹
- معتف کا عدالت کی تاریخ پر حاضر ہونا وغیرہ _____ ۱۹۰
- معتف کا جمعہ کی نماز کے لئے مسجد سے باہر جانا _____ ۱۹۰
- جمعہ پڑھنے کے لئے دوسری مسجد میں گیا پھر وہیں رہ گیا _____ ۱۹۱
- معتف کا اذان کے لئے مسجد سے باہر جانا _____ ۱۹۱
- حافظ معتف کا دوسری مسجد میں جا کر تراویح پڑھانا _____ ۱۹۱
- معتف کا نماز جنازہ کے لئے مسجد سے باہر نکلنا _____ ۱۹۲

- معتكف كامرئض كى عىادت كى لئى باهر جانانا ۱۹۳
- وعظ كى مجلس مىں شركت كى لئى مسجد سى باهر جانانا ۱۹۳
- معتكف كا وٹ دىنى كى لئى مسجد سى باهر جانانا ۱۹۴
- اعتكاف كو كرو بنانى والى باتىں ۱۹۴
- معتكف حكىم يا ڈاكٲر كا اعتكاف مىں مرئض دىكھنا ۱۹۵
- معتكف كا مسجد مىں موبائل پر بات كرنا ۱۹۵
- بلاعذر مسجد سى باهر نكلنا ۱۹۵
- معتكف كا جماع كرنا ۱۹۶
- اعتكاف كى دوران بيوى سى دل لگى كرنا ۱۹۶
- بحالت اعتكاف بدنظرى سى انزال هوگىا ۱۹۶
- اعتكاف كى حالت مىں جان بوچه كر روزه توڑ دىنا ۱۹۷
- ارتداد مفسد اعتكاف هى ۱۹۷
- پاگل پن كى وچه سى اعتكاف كا فساد ۱۹۷
- لمبى وقت تك بهوش رهنى سى اعتكاف كا فساد ۱۹۷
- حىض ونفاس مفسد اعتكاف هى ۱۹۸
- مسنون اعتكاف ٹوٹ جائى تو اس كى قضاء كىا هى؟ ۱۹۸
- نفلى اعتكاف ۱۹۸
- اجتماعى اعتكاف ۱۹۹
- عورت كا اعتكاف ۱۹۹
- معتكفه عورت كا گھر كى صحن مىں آنا ۲۰۰
- عورت كا اپنے معتكف مىں رهنى هونى گھر كى كام كرنا ۲۰۰
- معتكفه عورت شوهر سى لگ رهنى ۲۰۰

- چاندی کا نصاب _____ ۲۱۳
- سونا چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں؟ _____ ۲۱۳
- اگر زیور کے ساتھ روپیہ بھی ہو؟ _____ ۲۱۳
- دانتوں میں بندھے ہوئے سونے یا چاندی کے تاروں پر زکوٰۃ نہیں _____ ۲۱۴
- مالِ نامی کی تعریف _____ ۲۱۴
- تجارت کی نیت سے خرید کر ذاتی استعمال میں لے آنا _____ ۲۱۴
- تجارت کی نیت سے خریدے گئے فلیٹ کو کرایہ پر اٹھانا _____ ۲۱۵
- خریدتے وقت تجارت کا پختہ ارادہ نہ تھا _____ ۲۱۵
- بیس تجارت خریدے ہوئے مال پر قبضہ سے پہلے زکوٰۃ _____ ۲۱۵
- پریس میں چھپائی کے لئے رکھی ہوئی روشنائی پر زکوٰۃ _____ ۲۱۵
- حج کے لئے رکھے ہوئے روپیوں پر زکوٰۃ _____ ۲۱۶
- حج کمیٹی میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ میں تفصیل _____ ۲۱۶
- ٹینٹ ہاؤس کے سامان پر زکوٰۃ کا حکم _____ ۲۱۶
- تجارتی پلاٹوں اور فیلڈوں پر زکوٰۃ _____ ۲۱۶
- خریدے ہوئے شیئرز پر زکوٰۃ _____ ۲۱۷
- انشورنس میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ _____ ۲۱۷
- فکس ڈپازٹ رقم پر زکوٰۃ _____ ۲۱۷
- گیس سلنڈروں کا ڈیلر کیسے حساب لگائے؟ _____ ۲۱۸
- ٹرانسپورٹ کمپنی کی گاڑیوں پر زکوٰۃ کا مسئلہ _____ ۲۱۸
- مچھلی پالن پر زکوٰۃ _____ ۲۱۸
- مرغی فارم کی زکوٰۃ _____ ۲۱۹
- کپڑوں میں لگے ہوئے سونے چاندی کے پھول بوٹوں پر زکوٰۃ _____ ۲۱۹

- شادی کے لئے رکھے گئے زیورات پر زکوٰۃ ۲۲۰
- مکان بنانے کے لئے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ ۲۲۰
- مرغی یا مچھلی فارم میں استعمال ہونے والی خوراک پر زکوٰۃ کا مسئلہ ۲۲۰
- دوکان یا مکان وغیرہ کے کرایہ میں ڈپازٹ کی رقم پر زکوٰۃ کا مسئلہ ۲۲۱
- زکوٰۃ کے روپے سے منی آرڈر فیس یا چیک یا ڈرافٹ کی اجرت دینا ۲۲۲
- دودھ فروخت کرنے کی نیت سے پالی ہوئی بھینسوں کا حکم ۲۲۲
- اینٹ کے بھٹے کی زکوٰۃ کا کیسے حساب لگائیں؟ ۲۲۳
- کس طرح کے اموال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے؟ ۲۲۳
- مانع زکوٰۃ مطالبات ۲۲۴
- طویل المیعاد قرضے مانع زکوٰۃ ہیں یا نہیں؟ ۲۲۵
- گذشتہ سال کی زکوٰۃ کی رقم منہا کر کے حساب لگایا جائے ۲۲۵
- حقوق اللہ سے متعلق کون سے مطالبات مانع زکوٰۃ نہیں؟ ۲۲۶
- کیا عورت پر اپنے دین مہر کی زکوٰۃ واجب ہے؟ ۲۲۶
- جس قرض کے وصول کی امید نہ ہو اس کی زکوٰۃ واجب نہیں ۲۲۶
- پرائیویٹ فنڈ پر زکوٰۃ ۲۲۷
- گم شدہ مال مل گیا ۲۲۷
- استعالیٰ ہیرے موتی پر زکوٰۃ واجب نہیں ۲۲۸
- پورا نصاب صدقہ کر دیا تو ضمناً زکوٰۃ بھی ادا ہوگی ۲۲۸
- پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا ۲۲۸
- گروی رکھی ہوئی چیز پر زکوٰۃ کا حکم ۲۲۸
- مال تجارت میں فروختگی کی قیمت کا اعتبار ۲۲۹
- سونے چاندی میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟ ۲۳۰
- امیٹیشن جویلری پر زکوٰۃ کا حکم ۲۳۰

- مال حرام میں زکوٰۃ کا مسئلہ ۲۳۰
- نفع رسانی سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہ ہوگی ۲۳۱
- مسافر غنی کا مال راستہ میں ضائع ہو گیا ۲۳۱
- مسافر غنی کے پاس زکوٰۃ کی رقم بچ گئی ۲۳۲
- مالک کا زکوٰۃ کے نوٹ ادل بدل کرنا ۲۳۲
- وکیل کا زکوٰۃ کے روپے تبدیل کرنا ۲۳۲
- مال زکوٰۃ میں اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہے جہاں مال ہے ۲۳۲
- سال مکمل ہونے کے بعد پورا مال چوری یا ضائع ہو جائے؟ ۲۳۳
- سال گزرنے کے بعد مال کو ضائع کر دیا ۲۳۳

جانوروں کی زکوٰۃ کے مسائل

- جانوروں میں زکوٰۃ کے وجوب کی شرائط ۲۳۴
- عمر کے اعتبار سے جانوروں کی پہچان ۲۳۵
- زکوٰۃ میں زجانور دے یا مادہ؟ ۲۳۶
- مخلوط النسل جانوروں میں مادہ کا اعتبار ہے ۲۳۶
- اونٹ کی زکوٰۃ ۲۳۷
- گائے بھینس کی زکوٰۃ ۲۳۸
- بھیڑ بکری کی زکوٰۃ ۲۴۱
- گھوڑوں کی زکوٰۃ کا مسئلہ ۲۴۲

پیداوار کی زکوٰۃ

- عشر کی فرضیت ۲۴۳
- عشری اور خراجی زمینیں ۲۴۳
- ہندوستانی زمینوں کی صورت حال ۲۴۴

- کس زمین میں عشر (دسواں حصہ) ہے اور کس میں نصف عشر (بیسواں حصہ)؟ ————— ۲۴۶
- عشر و خراج کا مصرف ————— ۲۴۶
- نابالغ اور مجنون کی زمین میں عشر ————— ۲۴۷
- موقوفہ زمین کی پیداوار میں عشر ————— ۲۴۷
- کرایہ کی زمین پر عشر کون ادا کرے؟ ————— ۲۴۷
- عاریت کی زمین کی پیداوار کا عشر کس پر؟ ————— ۲۴۸
- بٹائی کی زمین پر عشر ————— ۲۴۸
- کھیتی کے اخراجات کو پیداوار سے منہا نہیں کیا جائے گا ————— ۲۴۹
- عشر نکالنے سے قبل غلہ استعمال نہ کیا جائے ————— ۲۴۹
- عشر کل پیداوار پر واجب ہے ————— ۲۵۰
- سال میں متعدد پیداواروں کا حکم ————— ۲۵۰
- سبزیوں میں عشر ————— ۲۵۰
- لپٹس وغیرہ کے درختوں میں عشر ————— ۲۵۰
- بانس میں عشر کا حکم ————— ۲۵۱
- گنے کی پیداوار میں عشر ————— ۲۵۱
- عشری زمین میں پائے جانے والے شہد کا حکم ————— ۲۵۱
- بھس میں عشر واجب نہیں ————— ۲۵۱
- گھر میں لگے ہوئے درختوں کے پھل پر عشر نہیں ————— ۲۵۲
- سبزیوں کے بیج میں عشر نہیں ————— ۲۵۲

زکوٰۃ کی ادائیگی اور مصارف

- زکوٰۃ کے مصارف ————— ۲۵۳
- زکوٰۃ خوش دلی سے دی جائے ————— ۲۵۴

- زکوٰۃ کی رقم سے بے ہوئے فلیٹ غریبوں کو الاٹ کرنا۔ ۲۶۳
- مسافر ضرورت سے زائد مال نہ لے۔ ۲۶۳
- فقیر شخص کا زکوٰۃ لے کر مال دار پر خرچ کرنا۔ ۲۶۴
- ریلیف میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا۔ ۲۶۴
- زکوٰۃ کی رقم سے فساد زدگان کی امداد۔ ۲۶۴
- قیدیوں کی رہائی کے لئے زکوٰۃ کی رقم کا استعمال۔ ۲۶۴
- مقروض کو زکوٰۃ دینا۔ ۲۶۴
- کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں؟ ۲۶۵
- زکوٰۃ کی رقم سے تبلیغی جماعت میں جانا۔ ۲۶۶
- اصول و فروع کو زکوٰۃ دینا۔ ۲۶۶
- بیوی شوہر کو اور شوہر بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ ۲۶۶
- سادات بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ ۲۶۶
- بنو ہاشم سے کون لوگ مراد ہیں؟ ۲۶۷
- کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ ۲۶۸
- پاگل اور ناسمجھ بچہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں۔ ۲۶۸
- زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے تمسلیک ضروری ہے۔ ۲۶۸
- زکوٰۃ کی رقم مسجد وغیرہ میں نہیں لگ سکتی۔ ۲۶۹
- رفاہی اور مفاد عامہ کے کاموں میں زکوٰۃ لگانا جائز نہیں۔ ۲۶۹
- زکوٰۃ کے مال سے میت کی تجہیز و تکفین۔ ۲۶۹
- زکوٰۃ سے میت کا قرض ادا کرنا۔ ۲۷۰
- زکوٰۃ کے مال سے فقراء کی دعوت۔ ۲۷۰
- زکوٰۃ میں فقیر کو عارضی طور پر مکان دینا۔ ۲۷۰

- رفاہی ہسپتال میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا۔ ۲۷۰
- مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ کے لئے زکوٰۃ خرچ کرنا۔ ۲۷۱
- مدارس میں زکوٰۃ دینے میں دوہرا ثواب۔ ۲۷۱
- تملیک اور حیلہ تملیک۔ ۲۷۱
- حیلہ تملیک کی کئی صورتیں۔ ۲۷۳
- کیا داخلہ فارم پر لکھا ہوا واکالت نامہ حیلہ تملیک کے لئے کافی ہے؟ ۲۷۳
- مدرسہ کا مہتمم کس کا وکیل ہے؟ ۲۷۴
- جس مدرسہ میں مصرف زکوٰۃ نہ ہو اس میں زکوٰۃ صرف کرنا۔ ۲۷۴
- مقروض کے قرض کو معاف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ۲۷۴
- زکوٰۃ کی رقم حج میں لگانا۔ ۲۷۵
- مال زیادہ سمجھ کر زیادہ زکوٰۃ ادا کر دی۔ ۲۷۵
- زکوٰۃ ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا۔ ۲۷۵
- رمضان میں زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب۔ ۲۷۶
- زکوٰۃ کی رقم چوری ہوگئی۔ ۲۷۶

صدقۃ الفطر کے مسائل

- روزہ کی زکوٰۃ۔ ۲۷۷
- صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟ ۲۷۸
- خالی پڑے مکانات کی قیمت پر صدقہ فطر واجب ہے۔ ۲۷۸
- مسافر پر صدقہ فطر۔ ۲۷۸
- جو مریض رمضان کے روزے نہ رکھ سکا ہو اس پر صدقہ فطر۔ ۲۷۹
- مال ضائع ہونے کے باوجود صدقہ الفطر کا جو ب برقرار۔ ۲۷۹
- صدقہ الفطر کے وجوب کا وقت۔ ۲۷۹

کتاب الاضحیٰ

مسائل قربانی

- عظیم قربانی؛ جو یادگار بن گئی۔ ۲۹۰۔
- سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی ذبیح اللہ ہیں۔ ۲۹۲۔
- اسلام میں قربانی کا حکم۔ ۲۹۲۔
- ایام قربانی میں قربانی سے بڑھ کر کوئی عمل نہیں۔ ۲۹۳۔
- قربانی کے بجائے صدقہ کافی نہیں۔ ۲۹۳۔
- قربانی کے ایام۔ ۲۹۴۔
- کون سے دن قربانی افضل ہے؟۔ ۲۹۴۔
- رات میں قربانی کرنا۔ ۲۹۴۔
- قربانی کے وقت میں شہر اور دیہات کا فرق۔ ۲۹۵۔
- عید الاضحیٰ کی نماز کا وقت۔ ۲۹۵۔
- عید کی نماز کے بعد خطبہ سے قبل قربانی۔ ۲۹۵۔
- امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی تو قربانی کا کیا حکم ہے؟۔ ۲۹۶۔
- عید گاہ کی نماز کے بعد قربانی۔ ۲۹۶۔
- قربانی کی صحت کے لئے شہر میں کسی بھی جگہ نماز عید ہونا کافی ہے۔ ۲۹۶۔
- جس شہر میں قربانی کی جائے وہیں کی نماز عید کا اعتبار ہے۔ ۲۹۷۔
- جس شہر میں فتنہ اور انتشار کی وجہ سے نماز عید پڑھنا ممکن نہ ہو وہاں قربانی کب کریں؟۔ ۲۹۷۔
- اگر شہر میں ۱۰ ارذی الحجہ کو نماز عید نہ پڑھی جائے تو قربانی کب کرے؟۔ ۲۹۸۔
- گیارہویں ذی الحجہ کو قربانی نماز عید پر موقوف نہیں۔ ۲۹۸۔
- دیہات میں شہر کی نماز عید سے قبل قربانی۔ ۲۹۸۔
- شہری کا دیہات میں قربانی کرانا۔ ۲۹۸۔

- کم قیمت کی بنا پر دوسری جگہ قربانی ۲۹۹
- دکھاوے کے لئے گراں قیمت جانور خریدنا ۲۹۹

قربانی کا وجوب

- قربانی کے وجوب کے شرائط ۳۰۰
- قربانی کا سبب وجوب ۳۰۰
- ایک ملک کا شخص اگر دوسرے ملک میں قربانی کرائے تو کہاں کی تاریخ کا اعتبار ہوگا ۳۰۱
- مال دار شخص ایام قربانی سے قبل فقیر ہو جائے؟ ۳۰۲
- فقیر شخص ایام قربانی میں مال دار ہو جائے ۳۰۳
- قربانی کرنے کے بعد فقیر مال دار ہو جائے ۳۰۳
- مال دار کی قربانی کا جانور گم ہو گیا ۳۰۳
- مال دار کی قربانی کا جانور مر گیا ۳۰۴
- غنی کے جانور کے بچے کا حکم ۳۰۴
- غنی کا قربانی کے جانور کو بدلنا ۳۰۴
- فقیر پر قربانی کا وجوب ۳۰۴
- فقیر شخص کی قربانی کا جانور گم ہو گیا ۳۰۵
- فقیر شخص کی قربانی کا جانور مر گیا ۳۰۵
- فقیر کے جانور کے بچے کا حکم ۳۰۵
- فقیر کا قربانی کے جانور کو بدلنا ۳۰۶
- گم شدہ جانور بعد میں مل گیا ۳۰۶
- نابالغ و مجنون کی طرف سے قربانی ۳۰۶
- اہل خانہ اور اولاد کی طرف سے بلا اجازت قربانی ۳۰۷
- قربانی کرنے والا قربانی سے قبل وفات پا گیا؟ ۳۰۷

- ایام قربانی کے بعد وفات پانے پر وصیت لازم ہے۔ ۳۰۸
- مرنے والے شریک کی قربانی۔ ۳۰۸
- بغیر وصیت میت کی طرف سے قربانی۔ ۳۰۸
- حضور ﷺ کی طرف سے قربانی۔ ۳۰۹
- قربانی کی قضا۔ ۳۰۹
- ایام قربانی کے بعد پورے جانور ہی کی قیمت کا صدقہ۔ ۳۰۹
- کئی برسوں سے واجب قربانی نہیں کی۔ ۳۱۰

قربانی کے جانور

- کن جانوروں کی قربانی درست ہے؟ ۳۱۱
- بھینس کی قربانی۔ ۳۱۱
- فتنہ کے ڈر سے گائے کی قربانی ترک کرنا۔ ۳۱۱
- قانوناً ممنوع ہونے کے باوجود گائے کی قربانی۔ ۳۱۲
- قربانی کے جانوروں کی عمریں۔ ۳۱۲
- بڑے جانوروں میں حصے۔ ۳۱۳
- سبھی شرکاء قربانی کا عبادت کی نیت کرنا ضروری ہے۔ ۳۱۳
- چند شرکاء کا مل کر ایک کی طرف سے قربانی کرنا۔ ۳۱۳
- قربانی کے ساتھ ولیمہ کا حصہ لینا۔ ۳۱۴
- قربانی کے ساتھ عقیقہ کا حصہ لینا۔ ۳۱۴
- قربانی کا گوشت تول کر تقسیم کرنا۔ ۳۱۴
- اہل خانہ اور دوست و احباب کے حصے الگ کرنا لازم نہیں۔ ۳۱۴
- نذر کا حصہ بالکل الگ کرنا ضروری ہے۔ ۳۱۵
- بوقت ذبح تمام شرکاء کی طرف سے نام بنام نیت۔ ۳۱۵

عیب دار جانور کی قربانی

- سینگ ٹوٹے جانور کی قربانی ۳۱۶
- جس جانور کے پیدائشی سینگ نہ ہوں؟ ۳۱۶
- کان کٹے جانور کی قربانی ۳۱۶
- بغیر کان والے جانور کی قربانی ۳۱۷
- اندھے جانور کی قربانی ۳۱۷
- پوپلے جانور کی قربانی ۳۱۷
- زبان کٹے ہوئے جانور کی قربانی ۳۱۸
- دم کٹے جانور کی قربانی ۳۱۸
- بغیر دم والے جانور کی قربانی ۳۱۸
- لنگڑے جانور کی قربانی ۳۱۸
- خشک تھن والے اور تھن کٹے جانور کی قربانی ۳۱۹
- حاملہ جانور کی قربانی ۳۱۹
- خصی جانور کی قربانی ۳۱۹
- خلتی جانور کی قربانی ۳۲۰
- نجاست خور جانور کی قربانی ۳۲۰
- جنگلی جانور کی قربانی ۳۲۰
- قربانی کا جانور خریدنے کے بعد عیب دار ہو گیا ۳۲۰
- قربانی کے وقت جانور عیب دار ہو گیا ۳۲۱

قربانی کیسے کریں؟

- قربانی کا مسنون طریقہ ۳۲۲

- ذبح کے وقت خالص ذکر ضروری ہے۔ ۳۲۳
- ذبح کے وقت اردو میں اللہ کا نام لینا۔ ۳۲۳
- ذبح کے وقت دعائیہ کلمہ پڑھنے سے جانور حلال نہ ہوگا۔ ۳۲۴
- ایک بسم اللہ سے کئی جانور ذبح کرنا۔ ۳۲۴
- ذبح میں معاونت کرنے والے بھی بسم اللہ پڑھیں۔ ۳۲۴
- قربانی کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے۔ ۳۲۴
- بوقت ذبح قربانی کی نیت لازم نہیں۔ ۳۲۵
- متعینہ جانور دوسرے کے نام سے ذبح کرنا۔ ۳۲۵
- جانور کا ذبح کب متحقق ہوگا؟ ۳۲۵
- گردن میں کس جگہ چھری پھیری جائے؟ ۳۲۶
- اونٹ کو ذبح کرنے کا طریقہ۔ ۳۲۶
- گدی کی طرف سے جانور ذبح کرنا مکروہ ہے۔ ۳۲۷
- عورت کا ذبیحہ۔ ۳۲۷
- باشعور بچے کا ذبیحہ۔ ۳۲۷
- گونگے مسلمان کا ذبیحہ۔ ۳۲۷
- مخنث شخص کا ذبیحہ۔ ۳۲۸
- قادیانی کا ذبیحہ۔ ۳۲۸

حرم قربانی اور گوشت کے مصارف

- قربانی کا گوشت کہاں صرف کریں؟ ۳۲۹
- قربانی کا گوشت دعوتِ ولیمہ میں کھلانا۔ ۳۲۹
- غیر مسلم کو قربانی کا گوشت دینا۔ ۳۲۹

- وصیت والی قربانی کے گوشت کا مصرف _____ ۳۳۰
- قربانی کا گوشت فروخت کرنا _____ ۳۳۰
- قربانی کی کھال کا استعمال _____ ۳۳۰
- کھال اور گوشت کی قیمت کا صدقہ کرنا _____ ۳۳۱
- قربانی کی کھال مدارس میں دینا _____ ۳۳۱
- قربانی کی کھال مساجد میں دینا _____ ۳۳۱
- کھال کا پیسہ تنخواہوں میں دینا _____ ۳۳۱
- قربانی کی کھال کو ہتھم مالک بن کر فروخت کر دے؟ _____ ۳۳۱
- قربانی کی کھال یا گوشت کے بدلہ میں کپڑا لینا _____ ۳۳۲
- قربانی کے گوشت کے بدلہ میں غلہ لے کر استعمال کرنا _____ ۳۳۲
- قربانی کی کھال غنی کو بے عینہ ہدیہ کرنا _____ ۳۳۲
- قربانی کے جانور کے دودھ کا کیا کریں؟ _____ ۳۳۳
- قربانی کے جانور پر سواری جائز نہیں _____ ۳۳۳
- قربانی کا جانور کرایہ پر دینا _____ ۳۳۳
- قربانی کے جانور کی رسی کا صدقہ کرنا _____ ۳۳۴
- قصاب کی اجرت جانور میں سے دینا _____ ۳۳۴
- قربانی کرنے والا شروع ذی الحجہ سے قربانی تک بال وغیرہ نہ بنائے _____ ۳۳۴
- تکبیر تشریق کا وجوب _____ ۳۳۴
- تکبیر تشریق کے الفاظ _____ ۳۳۵
- تکبیر تشریق کیسے پڑھی جائے؟ _____ ۳۳۵
- مسبوق بھی تکبیر تشریق پڑھے _____ ۳۳۵

- تکبیر تشریح پڑھنے سے پہلے بات چیت کر لی ۳۳۵
- تکبیر تشریح سے پہلے عمداً وضو توڑ دیا ۳۳۵
- تکبیر تشریح پڑھے بغیر مسجد سے باہر آ گیا ۳۳۶
- تکبیر تشریح پڑھنے سے پہلے سیدہ قبلہ سے پھیر لیا ۳۳۶
- سلام کے بعد تکبیر تشریح سے پہلے بلا ارادہ وضو ٹٹ گیا ۳۳۶

۳۳۶-۳۳۷

باب الحقیقہ

مسائلِ عقیقہ

- عقیقہ کسے کہتے ہیں؟ ۳۳۸
- عقیقہ کی وجہ تسمیہ ۳۳۸
- عقیقہ کا حکم ۳۳۸
- بچہ کی طرف سے عقیقہ کون کرے؟ ۳۳۹
- عقیقہ میں کتنے جانور ذبح کریں؟ ۳۳۹
- اگر دو بکرے کی گنجائش نہ ہو؟ ۳۳۹
- کیا دونوں بکرے ایک ساتھ ذبح کرنے ضروری ہیں؟ ۳۳۹
- بڑے جانور میں قربانی کے ساتھ عقیقہ کا حصہ لینا ۳۴۰
- غیر ایامِ قربانی میں بڑے جانور میں عقیقہ کے حصے؟ ۳۴۰
- عقیقہ سے بلائیں ٹلتی ہیں ۳۴۰
- عقیقہ کس دن کیا جائے؟ ۳۴۱
- رات میں بچہ کی پیدائش ہوئی تو دنوں کا حساب کب سے لگے گا؟ ۳۴۱
- اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکیں؟ ۳۴۱
- بچہ اسپتال میں ہو تو کیا کریں؟ ۳۴۱

- بچہ کی طرف سے دوسرے شہر میں عقیقہ _____ ۳۴۲
- بڑے لوگوں کی طرف سے عقیقہ _____ ۳۴۲
- کیا عقیقہ میں دعوت ضروری ہے؟ _____ ۳۴۲
- عقیقہ کے دن سر کے بال مونڈنا _____ ۳۴۲
- بچے کے بال ذبح سے پہلے مونڈے یا بعد میں؟ _____ ۳۴۳
- کیا عقیقہ کے بغیر بچے کے بال نہیں اتار سکتے؟ _____ ۳۴۳
- سر منڈانے کے بعد بچے کے سر پر زعفران لگانا _____ ۳۴۳
- کیا بڑی عمر میں بھی سر کے بال مونڈنے ضروری ہیں؟ _____ ۳۴۳
- مرحوم بچہ کا عقیقہ _____ ۳۴۴
- عقیقہ کی کھال کا حکم _____ ۳۴۴
- عقیقہ کے وقت بچہ کا نام رکھنا _____ ۳۴۴
- ختنہ سنتِ مؤکدہ ہے _____ ۳۴۴
- بچہ کی ختنہ کب کرائی جائے؟ _____ ۳۴۴
- بچہ کے کان میں اذان و اقامت _____ ۳۴۵
- بچہ کے کان میں اذان و اقامت کی حکمت _____ ۳۴۵
- اذان و اقامت کے ساتھ بچہ کے کان میں تعویذ پڑھنا _____ ۳۴۶
- بچہ کی تحنیک _____ ۳۴۶
- ماخذ و مراجع _____ ۳۴۷



کتاب الجنائز

(تجہیز و تکفین، نماز جنازہ اور دفن کے مسائل)

کتاب الجنائز

میت کے بارے میں اسلامی تعلیمات

ہر انسان کو موت سے سابقہ پڑتا ہے، امیر ہو یا غریب، فقیر ہو یا بادشاہ، مسلم ہو یا غیر مسلم، ہر ایک کے لئے ایک نہ ایک دن موت یقینی ہے، مرنے والے کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ یہ اہم ترین مرحلہ ہے؛ کیوں کہ ظاہر ہے کہ نعش کو گھر میں تو رکھنا نہیں جاسکتا، یقیناً اسے کہیں نہ کہیں منتقل کیا جائے گا، تو اب اس بارے میں طریقے مختلف ہو گئے۔ پارسیوں نے یہ طریقہ اپنایا کہ مردے کی نعش کو حرام خور پرندوں کے حوالے کر دیتے ہیں جو مٹیوں میں اس کی تکیہ بوئی کر ڈالتے ہیں، اور ہمارے برادرانِ وطن ہندوؤں نے اپنے مردوں کی نعشوں کو آگ میں جلانے کا طریقہ اپنایا، جس کی راکھ کو دریاؤں میں بہا دیا جاتا ہے؛ لیکن تمام معروف آسمانی مذاہب کے یہاں مردوں کو زمین میں دفن کرنے کا طریقہ ہے، اور اس کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ جب دنیا میں پہلی مرتبہ حادثہ قتل رونما ہوا اور قابیل نے ہابیل کو مار ڈالا، تو حیران ہوا کہ بھائی کی نعش کو کہاں ٹھکانے لگائے؟ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی رہنمائی کے لئے کوئے کو بھیجا، جس نے اپنے عمل سے اسے دفن کا طریقہ بتایا۔

قرآن پاک میں ارشاد خداوندی ہے:

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوَاءَ أَحْيَاهُ، قَالَ يُوَيْلَتِي أَفَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أَحْيَى، فَاصْبَحَ مِنَ النَّدِيمِينَ. (المائدة: ۳۱)

پھر بھیجا اللہ نے ایک کو، جو کریدتا تھا زمین کو؛ تاکہ اس کو دکھلاوے کس طرح چھپاتا ہے لاش اپنے بھائی کی، بولا: اے افسوس! مجھ سے اتنا نہ ہو سکا کہ ہوں برابر اس کوئے کے کہ میں چھپاؤں لاش اپنے بھائی کی، پھر لگا پچھتانے۔

اسی وقت سے اموات کی تدفین کا سلسلہ جاری ہوا، اور یہ طریقہ ضرورت، ماحول، عزت اور تکریم ہر اعتبار سے عین مناسب تھا، چنانچہ اسلام جو دینِ فطرت ہے، اور انسانیت کے احترام کا سب سے بڑا علم بردار ہے، اس نے بھی اپنے ماننے والوں کو نہ صرف یہ کہ تدفین کا حکم دیا؛ بلکہ نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ تجہیز و تکفین اور پھر نمازِ جنازہ کے مسائل واضح طور پر بتائے ہیں۔ اموات کے بارے میں اسلامی ہدایات

انتہائی روشن اور حد بجا قابلِ قدر ہیں، اسلام نے مرض الموت سے لے کر تدفین تک ہر طرح کی نزاکتوں کا خیال رکھتے ہوئے احکامات دئے ہیں، جس میں ہر سطح پر انسانیت کے احترام کی جھلکیاں نظر آتی ہیں۔ اسلام کی نظر میں انسانی بدن انتہائی قابلِ احترام ہے، زندگی میں بھی اس کا احترام کیا جائے گا اور مرنے کے بعد بھی اس کی بے وقعتی سے احتراز کرنا ضروری ہوگا۔ اسی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

كَسْرُ عَظْمٍ الْمَيِّتِ كَكَسْرِهِ
حَيًّا. (أبو داؤد شریف ۴۵۸۲)

میت کی ہڈی توڑنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی
زندہ انسان کی ہڈی توڑنا۔

یعنی جس طرح سے ایک زندہ انسان کو ہڈی ٹوٹنے سے تکلیف ہوتی ہے اسی طرح مردے کو بھی اس سے تکلیف پہنچتی ہے۔

اسلام نے یہاں تک مردوں کے احترام کی تلقین کی ہے کہ کسی قبر پر بیٹھنے تک کونہایت ناپسند سمجھا گیا ہے، ایک روایت میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا نِيَّجْلِسُ أَحَدَكُمْ عَلَيَّ
جَمْرَةٍ فَحَرِّقْ نِيَابَهُ حَتَّى تَخْلَصَ
إِلَيَّ جَلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَيَّ
قَبْرٍ. (أبو داؤد شریف ۴۶۰۲)

تم میں سے کوئی شخص کسی انگارے پر بیٹھے جو
اس کے کپڑے کو جلا کر اس کی کھال تک پہنچ جائے یہ
اس بات سے بہتر ہے کہ کسی قبر پر بیٹھے۔

الغرض اسلام کی بے نظیر تعلیمات زندگی اور موت ہر حالت میں انسانیت کے احترام کی تلقین کرتی ہیں۔ ذیل میں اس سلسلہ کے بعض اہم مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

جب موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں

جب میت پر موت کے آثار ظاہر ہونے لگیں تو اس کے پاس قدرے بلند آواز سے کلمہ شہادت یا کلمہ طیبہ پڑھا جائے، مگر اس سے کلمہ طیبہ پڑھنے پر اصرار نہ کیا جائے؛ کیوں کہ ممکن ہے کہ اس پریشانی اور بے چینی کے وقت میں اس کے منہ سے کوئی کلمہ اس کے خلاف نکل جائے۔ نیز میت کے قریب سورہ یس اور سورہ رعد پڑھنا بھی مستحب ہے، اس سے روح کا نکلنا آسان ہو جاتا ہے۔

ويلقن بذکر الشہادتین (در مختار) قال فی الإمداد: وإنما اقتصر علی ذکر

الشهادة تبعاً للحديث الصحيح (عنده من غير أمر بها لئلا يضجر) ويندب قراءة سورة يس والرعد (در مختار) هو استحسان بعض المتأخرين لقول جابر: أنها تهون عليه خروج روحه. (در مختار مع الشامى زكريا ۳/ ۷۸-۸۰، بيروت ۷/ ۳-۷۶، طحطاوى ۳۰۵، هدايه مع الفتح ۱۰۴/ ۲، عالمگیری ۱۵۷/ ۱، احسن الفتاوى ۲/ ۲۱۲، رحيميه ۳۳۸/ ۲، بهشتى زيور ۷۷/ ۲)

موت کے وقت میت کو کس طرح لٹائیں؟

جب کسی پر موت کا اثر ظاہر ہو تو اس کا سر شمال کی طرف اور پیر جنوب کی طرف کر کے دائیں کروٹ پر لٹادیں، اور اگر اس طرح چٹ لٹایا جائے کہ قبلہ اس کی داہنی طرف ہو جائے اور اس کے چہرہ کو قبلہ کی طرف کر دیا جائے تو بھی جائز ہے۔ (مستفاد احکام میت ۲۳ ڈاکٹر عبدالحی عارنی) اگر قبلہ کی طرف رخ کرنے میں تکلیف ہوتی ہو تو پھر اس کو اپنے حال پر چھوڑ دیں۔ یوجہ المحتضر القبلة على يمينه هو السنة - إلى قوله - وقيل يوضع كما تيسر على الأصح صححه فى المبتغى، وإن شق عليه ترك على حاله. (در مختار زكريا ۳/ ۷۷-۷۸، بيروت ۷۳/ ۳، البحر الرائق كراچى ۱۷۰/ ۲، هدايه مع الفتح ۱۰۳/ ۲، طحطاوى على المرقى ۳۰۵، امداد الاحكام ۴۳۵/ ۲، فتاوى دارالعلوم ۲۴۲/ ۵، كفايت المفتى ۴۲/ ۴)

میت کے قریب خوشبو رکھنا

اگر کوئی خوشبو (اگر بتی وغیرہ) میسر ہو تو اس کو جلا کر میت کے قریب رکھ دیں۔ ويحضر عنده الطيب. (در مختار زكريا ۳/ ۸۳، بيروت ۷۸/ ۳، هندیه ۱۵۷/ ۱، مراقى الفلاح مع الطحطاوى ۳۰۸، بهشتى زيور ۵۲/ ۲)

موت کے بعد منہ اور آنکھیں بند کر دیں

جب موت واقع ہو جائے تو کسی کپڑے وغیرہ کے ذریعہ جڑے باندھ دیں اور نرمی سے آنکھیں بند کر دیں، اور آنکھیں بند کرنے والا یہ دعا پڑھے: بِسْمِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ

اللَّهُمَّ يَسِّرْ عَلَيْهِ أَمْرَهُ وَسَهِّلْ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ وَأَسْعِدْهُ بِلِقَاءِ كَ وَاجْعَلْ مَا خَرَجَ إِلَيْهِ خَيْرًا مِمَّا خَرَجَ عَنْهُ۔ (اللہ تعالیٰ کے نام سے اور رسول اللہ ﷺ کے دین پر (یہ عمل انجام دیتا ہوں) اے اللہ! اس میت پر اس کا معاملہ آسان فرما، اور اس پر بعد کے حالات آسان فرما اور اس کو اپنی ملاقات سے مشرف فرما اور جہاں گیا ہے (یعنی آخرت) اس کو بہتر بنا دے اس جگہ سے جہاں (یعنی دنیا) سے گیا ہے۔ وإذا مات شدوا لحييه وغمضوا عينيه ويتولى ارفق أهله به أغماضه باسهل مما يقدر عليه ويشد لحياه بعصابة عريضة يشدها في لحيه الأسفل ويربطها فوق رأسه كذا في الجوهرة النيرة ويقول مغمضه بسم الله الخ. (ہندیہ ۱۰۷/۱، فتح القدیر ۱۰۵/۲، درمختار بیروت ۷۸/۳، زکریا ۸۲/۳-۸۳، طحطاوی ۳۰۸، حلی کبیر ۵۷۶، بہشتی زیور ۷۷/۲)

موت کے بعد ہاتھ اور پیر سیدھے کر دیں

پھر اس کے بعد ہاتھ پاؤں سیدھے کر دیں اور پیروں کے انگوٹھے ملا کر کپڑے کی پٹی وغیرہ سے باندھ دیں اور پورے بدن کو ایک چادر وغیرہ سے ڈھانک دیا جائے۔ ثم تمد أعضائه (درمختار) وفي الشامي: وفي الإمداد: وتلين مفاصله وأصابعه بأن يرد ساعده لعضده وساقه لفتحده وفتحده لبطنه. (شامی زکریا ۸۳/۳، بیروت ۷۸/۳، ہندیہ ۱۰۷/۱، طحطاوی ۳۰۸، الجوهرة النيرة ۱۴۷/۱)

پیٹ پر کوئی بھاری چیز رکھ دیں

انتقال کے بعد اس کے پیٹ پر کوئی بھاری چیز لوہا وغیرہ رکھ دیا جائے؛ تاکہ اس کا پیٹ نہ پھولے۔ ویوضع علی بطنه سیف أو حديد لئلا ينتفخ. (درمختار زکریا ۸۳/۳، بیروت ۷۸/۳، ہندیہ ۱۷۵/۱، طحطاوی ۳۰۸، البحر الرائق ۱۷۱/۲، کبیری ۵۷۷)

ناپاک آدمی میت کے پاس نہ آئیں

جب کسی شخص کا انتقال ہو جائے تو اس کے پاس جنبی یعنی جس کو غسل کی حاجت ہے اور

حيض ونفاس والى عورتیں نہ آئیں۔ ويخرج من عنده الحائض والنفساء والجنب.

(درمختار زكريا ۸۳/۳، بيروت ۷۸/۳، ہندیہ ۱۵۷/۱، البحر الرائق ۱۷۱/۲، فتاویٰ رحیمیہ ۹/۷ ۳۴،

بہشتی زیور ۵۲/۲)

میت کے پاس قرآن کی تلاوت

مرنے کے بعد جب تک میت کو غسل نہ دے دیا جائے اس کے پاس قرآن کریم نہ پڑھا جائے ایسا کرنا مکروہ ہے۔ وكره قراءة القرآن عنده إلى تمام غسله. (شامی زکریا ۸۵/۳،

بیروت ۸۱/۳، ہندیہ ۱۵۷/۱، البحر الرائق ۱۷۱/۲، طحطاوی ۳۰۸، کبیری ۵۷۷، بہشتی زیور ۵۲/۲)

عزیز و اقارب میں موت کی خبر کر دیں

میت کے دوست و احباب پڑوسیوں اور رشتہ داروں کو انتقال کی خبر کر دی جائے؛ تاکہ اس کی نماز میں زیادہ آدمی شریک ہوں اور اس کے لئے دعا کریں، تاہم اس کی تجہیز و تکفین اور تدفین میں بہت جلدی کی جائے، بلاوجہ تاخیر نہ کی جائے۔ ويستحب أن يعلم جيرانه وأصدقائه حتى يؤدوا حقه بالصلاة عليه والدعاء له. (ہندیہ ۱۵۷/۱، درمختار زکریا ۸۳/۳، بیروت

۷۸/۳، بدائع زکریا ۲۲/۳، الجوهرة النيرة ۱۴۷/۱، خانیہ علی الہندیہ ۱۸۶/۱)

میت کو کون نہلائے؟

سب سے بہتر بات یہ ہے کہ میت کو اس کے قریب ترین رشتہ دار نہلائیں، ہاں اگر قریبی رشتہ دار غسل وغیرہ کے طریقے سے واقف نہ ہوں تو پھر کوئی اور شخص بھی غسل دے سکتا ہے، جو دین دار اور مساکل سے واقف ہو، اور بہتر یہ ہے کہ غسل دینے والا با وضو ہو۔ ويستحب للغاسل أن يكون أقرب الناس إلى الميت فإن لم يعلم الغسل فأهل الأمانة والورع، كذا في الزاهدی: وينبغي أن يكون غاسل الميت على الطهارة. (ہندیہ ۱۵۹/۱، شامی زکریا

۹۵/۳، بیروت ۸۹/۳، طحطاوی ۳۱۲، البحر الرائق ۱۷۵/۲، صغیری ۲۸۷، بہشتی زیور ۵۴/۲)

غسل دینے والے کو اجرت دینا کب جائز ہے؟

اگر غسل دینے والے بستی میں چند آدمی ہوں تو کسی کو اجرت پر لا کر میت کو غسل دلایا جاسکتا ہے؛ لیکن اگر پوری آبادی میں ایک ہی آدمی غسل کے طریقہ سے واقف ہو تو پھر اسی آدمی کو غسل دینا ضروری ہے اور غسل دینے کی اجرت لینا اس کے لئے جائز نہیں۔ **فإن ابتغى الغاسل الأجر جاز إن كان ثمة غيره وإلا لا لتعينه عليه.** (در مختار) لأنه صار واجبا عليه عينا، ولا يجوز أخذ الأجرة على الطاعة كالمعصية. (شامی زکریا ۹۲/۳، بیروت ۸۷/۳، ہندیہ ۱۵۹/۱، طحاوی ۳۱۲، البحر الرائق ۱۷۴/۲، مجمع الانہر ۱۸۱/۱ مکتبہ فقیہیہ الأمت)

مرد میت کو غسل دینے والا کوئی نہ ہو؟

اگر میت مرد ہے اور وہاں مردوں میں کوئی غسل دینے والا نہیں تو اس کو اس کی بیوی غسل دے سکتی ہے، بیوی کے علاوہ کسی عورت کے لئے غسل دینا درست نہیں خواہ وہ محرم ہی کیوں نہ ہو، اور اگر بیوی بھی نہ ہو تو اس کو تیمم کر دینا چاہئے؛ لیکن تیمم کرانے والی عورتیں اگر میت کی محرم ہیں تو ہاتھ لگانا درست ہے اور اگر عورتیں غیر محرم ہوں تو میت کے بدن کو ہاتھ نہ لگائیں؛ بلکہ ہاتھ میں دستانے پہن کر یا کپڑا وغیرہ لپیٹ کر تیمم کرائیں۔ **إذامات رجل فی سفر فإن کان معہ رجال یغسلہ الرجل وإن کان معہ نساء لا رجل فیہن، فإن کان فیہن امرأۃ غسلتہ و کفنتہ وصلین علیہ و تدفنه، وإن لم یکن معہن من ذلک فإنہن لا یغسلنہ سواء کن ذوات رحم محرم منہ أو لا، ولکنہ یممنہ غیر أن المیممۃ إذا کانت ذات رحم محرم منہ تیممہ بغير خرقة، وإن لم تکن ذات رحم محرم منہ تیمم بخرقۃ تلفہا علی کفہا.** (بائع الصناع ۳۳/۲، در مختار زکریا ۹۴/۳، بیروت ۸۹/۳، تاریخانیہ زکریا ۱۳/۳-۱۴ رقم: ۳۶۰۵، ہندیہ ۱۶۰/۱، بہشتی زیور ۵۴/۲)

مرنے کے بعد بیوی اور شوہر کا حکم

کسی کا شوہر مر جائے تو بیوی کے لئے اس کا چہرہ دیکھنا نہلانا اور کفنانا درست ہے، اور اگر

بیوی مرجائے تو شوہر کے لئے اس کو نہلانا اور بدن چھونا تو درست نہیں؛ البتہ دیکھنا اور جنازہ اٹھانا جائز ہے۔ ویمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر إليها على الأصح وهي لا تمنع من ذلك. (تنوير الأبصار) وقال الشامي: أي من تغسيل زوجها دخل بها أو لا كما في المعراج..... وفي البدائع: المرأة تغسل زوجها لأن إباحتها الغسل مستفادة بالنكاح فتبقى ما بقي النكاح، والنكاح بعد الموت باق إلى أن تنقضي العدة، بخلاف ما إذا ماتت فلا يغسلها لانتهاؤ ملك النكاح لعدم المحل فصار أجنبياً. (شامی زکریا ۹۰۳-۹۱، بیروت ۸۵/۳-۸۶، مجمع الانهر مکتبہ فقیہ الامت ۲۶۶/۱، طحطاوی ۳۱۳، بہشتی زیور ۵۴/۲، امداد الاحکام ۴۳۶/۲)

بچہ و بچی کو کون غسل دے؟

اگر کسی ایسے چھوٹے نابالغ بچے کا انتقال ہو جائے جن کو دیکھنے سے شہوت نہیں ہوتی تو ایسے بچے کو عورتیں اور ایسی بچی کو مرد بھی غسل دے سکتے ہیں، اور اگر بچے و بچی اتنے بڑے ہوں کہ ان کے دیکھنے سے شہوت ہوتی ہو تو لڑکے کو مرد اور لڑکی کو عورت ہی غسل دے۔ والصغير والصغيرة إذا لم يبلغا حد الشهوة يغسلهما الرجال والنساء. (فتح القدير ۱۱۲/۲، الجوهرۃ النيرة ۱۴۹/۱، طحطاوی ۳۱۳، ہندیہ ۱۶۰/۲)

جنبی و حائضہ اور نفساء کا غسل دینا

جو آدمی حالت جنابت (ناپاکی کی حالت) میں ہو اسی طرح حیض اور نفاس والی عورت کا میت کو نہلانا مکروہ ہے؛ لیکن اگر غسل دے تو وہ کافی ہو جائے گا۔ ولو كان الغاسل جنباً أو حائضاً أو كافراً جاز ويكره كذا في معراج الدراية. (ہندیہ ۱۵۹/۱، شامی زکریا ۹۰۳، بیروت ۸۹/۳، فتح القدير ۱۱۲/۲، الجوهرۃ النيرة ۱۵۰/۱، طحطاوی ۳۱۲، بہشتی زیور ۵۴/۲)

غسل دینے والوں کے لئے چند ہدایات

○ میت کو اتنے گرم پانی سے نہلایا جائے جس سے زندہ آدمی کو تکلیف ہوتی ہو؛ بلکہ اس

کو نہلانے کے لئے صرف نیم گرم یا سادہ ہی پانی استعمال کیا جائے؛ اس لئے کہ جس چیز سے زندہ آدمی کو تکلیف ہوتی ہے اسی سے مردے بھی تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ وإلا فماء خالص مغلی (درمختار) أى إغلاء و سطا لأن الميت يتأذى بما يتأذى به الحي وأفاد كلامه أن الحار أفضل سواء كان عليه وسخ أو لا. (شامی زکریا ۸۷/۳، بیروت ۸۳/۳)

○ غسل دینے والا اپنے قریب کوئی خوشبو (اگر بتی وغیرہ جلا کر) رکھ لے۔ ويستحب أن يكون بقرب الغاسل محمرة فيها بخور لئلا يظهر من الميت رائحة كريهة فتضعف نفس الغاسل ومن يعينه. (ہندیہ ۱۰۵۹/۱، الجوہرۃ النیرۃ ۱۴۷/۱، فتح القدیر ۱۰۸/۲، البحر الرائق زکریا ۳۰۰/۲)

○ جس جگہ غسل دیا جائے وہاں پردہ ہونا چاہئے اور زائد میوں کو وہاں بالکل نہ رہنا چاہئے۔ ويستحب أن يستمر الموضوع الذي يغسل فيه الميت فلا يراه إلا غاسله أو من يعينه. (ہندیہ ۱۰۵۸/۱، الجوہرۃ النیرۃ ۱۴۷/۱، درمختار بیروت ۱۳۶/۳)

○ میت کے بالوں میں نہ کنگھی کی جائے نہ ناخن کاٹے جائیں نہ کسی جگہ کے بال کاٹے جائیں؛ بلکہ جس طرح بھی ہوں اس حالت پر چھوڑ دیا جائے۔ ولا يسرح شعر الميت ولا لحيته ولا يقص ظفره ولا شعره، كذا في الهداية. ولا يقص شاربه ولا ينتف إبطه ولا يحلق شعر عانته ويدفن بجميع ما كان عليه. (ہندیہ ۱۰۵۸/۱، تاترخانیۃ زکریا ۸/۳ رقم: ۳۰۹۳، بدائع ۲۶۱/۲، درمختار بیروت ۸۴/۳)

○ اگر نہلاتے وقت کوئی عیب دیکھیں مثلاً چہرہ بگڑ گیا ہو یا کالا ہو گیا ہو وغیرہ، تو کسی سے اس کا تذکرہ نہ کریں، ہاں اگر کوئی اچھی علامت دیکھیں مثلاً چہرہ کی نورانیت یا جسم کی خوشبو وغیرہ تو اس کو لوگوں کے سامنے ظاہر کر دینا چاہئے۔ وينبغي للغاسل ولمن حضر إذا رأى ما يجب الميت ستره أن يستره ولا يحدث به لأنه غيبة، وكذا إذا كان عيباً حادثاً بالموت كسواد وجهه ونحوه ما لم يكن مشهوراً ببدعة فلا بأس بذكره تحذيراً من بدعته، وإن رأى من أمارات الخير كوضاء الوجه والتبسم ونحوه استحباب إظهاره

لکثرة الترحم عليه والحث على مثل عمله الحسن. (شامی زکریا ۹۵/۳، بیروت ۸۹/۳،

الجوهرة النيرة ۱۴۷/۱، طحطاوی ۳۱۲، صغیری ۲۸۷، بہشتی زیور ۵۴/۲)

غسل دینے کا طریقہ

○ جس تختہ پر غسل دیا جائے پہلے اس کو تین یا پانچ یا سات مرتبہ لوبان وغیرہ کی دھونی دے لیں، پھر اس پر میت کو قبلہ کی طرف رخ کر کے یا جیسے بھی آسان ہو لٹایا جائے۔

○ اس کے بعد میت کے بدن کے کپڑے چاک کر لیں اور ایک تہ بند اس کے ستر پر ڈال کر بدن کے کپڑے اتار لیں، یہ تہ بند موٹے کپڑے کا ناف سے لے کر پنڈلی تک ہونا چاہئے؛ تاکہ بھگنے کے بعد ستر نظر نہ آئے۔

○ پھر بائیں ہاتھ میں دستا نے پہن کر میت کو استنجاء کرائیں۔

○ اس کے بعد وضو کرائیں اور وضو میں نہ کلی کرائیں نہ ناک میں پانی ڈالا جائے اور نہ گٹوں تک ہاتھ دھوئے جائیں؛ ہاں البتہ کوئی کپڑا یا روئی وغیرہ انگلی پر لپیٹ کر تر کر کے ہونٹوں دانتوں اور مسوڑھوں پر پھیر دیں۔

○ پھر اسی طرح ناک کے سوراخوں کو بھی صاف کر دیں (خاص کر اگر میت جنبی یا حائضہ ہو تو منہ اور ناک پر انگلی پھیرنے کا زیادہ اہتمام کیا جائے)

○ اس کے بعد ناک، منہ اور کانوں کے سوراخوں میں روئی رکھ دیں؛ تاکہ وضو و غسل کراتے ہوئے پانی اندر نہ جائے۔

○ وضو کرانے کے بعد ڈاڑھی و سر کے بالوں کو صابن وغیرہ سے خوب اچھی طرح دھو دیں۔

○ پھر مردے کو بائیں کروٹ پر لٹا کر پیری کے پتوں میں پکا ہوا یا سادہ نیم گرم پانی دائیں کروٹ پر خوب اچھی طرح تین مرتبہ نیچے سے اوپر تک بہا دیں کہ پانی بائیں کروٹ کے نیچے پہنچ جائے۔

○ پھر دائیں کروٹ پر لٹا کر اسی طرح بائیں کروٹ پر سر سے پیر تک تین مرتبہ پانی ڈالا

جائے کہ پانی دائیں کروٹ تک پہنچ جائے، نیز پانی ڈالتے ہوئے بدن کو بھی آہستہ آہستہ ملا جائے، اگر میسر ہو تو صابن بھی استعمال کریں۔

○ اس کے بعد میت کو ذرا بٹھانے کے قریب کر دیں اور پیٹ کو اوپر سے نیچے کی طرف آہستہ آہستہ ملیں اور دبائیں اگر کچھ نجاست نکلے تو صرف اس کو پونچھ کر دھو ڈالیں، وضو و غسل لوٹانے کی ضرورت نہیں۔

○ اس کے بعد اس کو بائیں کروٹ پر لٹا کر کا فور ملا ہو پانی سر سے پیر تک تین دفعہ ڈالیں۔
○ پھر سارے بدن کو تولیہ وغیرہ سے پونچھ دیا جائے۔ ویسب علیہ ماء مغلی بسدر أو حرض إن تیسر، وإلا فماء خالص - إلی قوله - وینشف فی ثوب. (الدر المختار مع الشامی زکریا ۸۷/۳ تا ۸۹، بیروت ۸۲/۳ تا ۸۴، طحطاوی ۳۱۰-۳۱۱، فتح القدیر ۱۰۵/۲-۱۰۹، ہندیہ ۱۵۸/۱، بہشتی زیور ۵۲/۲)

میت پر ایک مرتبہ پانی ڈالنا واجب ہے

مذکورہ طریقہ مسنون ہے اگر کوئی اس طرح نہ نہلائے؛ بلکہ سارے بدن پر صرف ایک مرتبہ پانی بہا دے تب بھی واجب غسل ہو جائے گا۔ ویسب علیہ الماء عند کل اضطجاع ثلاث مرات لما مر، وإن زاد علیها أو نقص جاز إذا الواجب مرة. (درمختار زکریا ۸۹/۳، بیروت ۸۴/۳، بدائع ۲۴۱/۲، فتح القدیر ۱۰۶/۲، بہشتی زیور ۵۳/۲، ہندیہ ۱۵۸)

استنجاء دستا نے پہن کر کرائیں

میت کو استنجاء دستا نے پہن کر کرنا ضروری ہے؛ کیوں کہ جس جگہ کو زندگی میں ہاتھ لگانا اور دیکھنا جائز نہیں، مرنے کے بعد بھی اس جگہ کو بلا دستا نے پہن ہاتھ لگانا اور دیکھنا جائز نہیں۔ وصورۃ استنجاءہ أن یلف الغاسل علی یدہ خرقة ویغسل السوءۃ لأن مس العورة حرام کالظنر إليها. (الجوہرۃ النیرۃ ۱۴۸/۱، صغیری ۲۸۶، طحطاوی ۳۱۰، فتح القدیر ۱۰۷/۲، شامی زکریا ۸۶/۳، بیروت ۸۱/۳، ہندیہ ۱۵۸/۱، البحر الرائق زکریا ۳۰۱/۲)

غسل دینے والے کے لئے بعد میں غسل کرنا مستحب ہے
 میت کو غسل دینے والے کے لئے مستحب ہے کہ میت کو غسل دینے کے بعد خود بھی غسل کر لے؛ البتہ اس کے لئے غسل کرنا واجب اور ضروری نہیں ہے۔ **ویندب الغسل من غسل الميت**. (شامی زکریا ۹۵/۳، بیروت ۸۹/۳، فتح القدیر ۱۱۲/۲، طحاوی ۳۱۷، البحر الرائق ۱۲۱/۲)

خنثی کو غسل کون دے؟

اگر خنثی مشکل میت بالغ یا مراہق ہو تو اس کو غسل نہیں دیں گے؛ بلکہ صرف تیمم کرائیں گے؛ البتہ اگر نابالغ ہو تو اس کا حکم چھوٹے بچے اور بچی کے مانند ہے، یعنی اس کو مرد یا عورت کوئی بھی غسل دے سکتا ہے۔ **والخنثی المشکل المراهق لا یغسل رجلاً ولا امرأةً ولم یغسلها رجلٌ ولا امرأةً، ویمم وراء ثوبٍ، کذا فی الزاہدی**. (ہندیہ ۱۶۰/۱)

بچہ پیدا ہونے کے بعد مر جائے

اگر کوئی بچہ پیدا ہوا اور اس میں زندگی کے آثار پائے گئے، تو اس پر انتقال کے بعد زندوں کے احکام جاری ہوں گے، یعنی اس کا نام رکھا جائے گا، غسل دیا جائے گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور وراثت وغیرہ جاری ہوگی۔ **ومن ولد فمات یغسل ویصلیٰ علیہ ویورث ویسمیٰ إن استہل**. (درمختار مع الشامی زکریا ۱۲۹/۳، المحيط البرہانی ۴۹/۳)

مرا ہوا بچہ پیدا ہوا

اگر بچہ مرا ہوا پیدا ہوا، یعنی پیدائش کے بعد اس میں زندگی کے آثار بالکل نہیں پائے گئے، تو نہ تو اس کا نام رکھا جائے گا اور نہ ہی اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی؛ بلکہ اسے غسل دے کر ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ **وإن لم یستہل لم یسم ولم یصلیٰ علیہ ولم یورث**. (المحیط البرہانی ۴۹/۳) **والمختار أنه یغسل ویلف فی خرقۃ ولا یصلیٰ علیہ**. (شامی بیروت ۱۲۲/۳)



کفن کے مسائل

تکفین کا اہتمام

اسلام کے ممتاز احکام میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے نہایت باوقار انداز میں مردوں کو کفن دینے کا حکم دیا۔ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

إِذَا وُلِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ. (ترمذی شریف ۱۹۴۱)

تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کا ذمہ دار ہو اسے چاہئے کہ اس کے کفن کا بہتر انتظام کرے۔

نیز بعض احادیث میں مردے کو کفن دینے والے کے لئے بڑی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں، ایک روایت میں پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا:

وَمَنْ كَفَنَ مَيِّتًا كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ سُندُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ فِي الْجَنَّةِ. (رواہ الحاکم)

جو شخص کسی مردے کو کفن پہنائے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں گاڑھے اور باریک ریشم کا جوڑا پہنائیں گے۔ (۳۵۴۱، الترغیب والترہیب مکمل ۷۲۳)

اس لئے جہاں تک ہو سکے بہتر انداز میں میت کی تجہیز و تکفین کا اہتمام کرنا چاہئے۔ ذیل میں اس کے متعلق چند مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

غسل دینے کے بعد عطر لگانا

جب میت کو تولیہ وغیرہ سے صاف کر کے کفن پر رکھ دیا جائے تو سر اور داڑھی پر (اور عورت کے صرف سر پر) عطر لگا دیں، پھر پیشانی، ناک، دونوں ہتھیلیوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پیروں پر کا فوئل دیں۔ ویجعل الحنوط العطر المركب من الأشياء الطيبة غیر زعفران وورس علی رأسه ولحيته والكافور علی مساجده کرامة لها. (الدر المختار مع الشامی

زکریا ۸۹/۳، بیروت ۸۴/۳، طحطاوی ۱۱۲، بدائع ۴۰/۲، ہندیہ ۱/۱۶۱)

تجہیز و تکفین فرض کفایہ ہے

غسل دینا، کفن دینا، نماز جنازہ پڑھنا اور دفن کرنا یہ سب فرض کفایہ ہے، یعنی اگر چند لوگ بھی ان امور کو انجام دے دیں تو سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا، اور اگر کوئی بھی ان امور کو انجام نہ دے تو سب کے سب گنہگار ہوں گے۔ فعلی المسلمین تکفینہ والصلاة علیہ فرض کفایة کدفنہ وغسلہ وتجهیزہ فإنها فرض کفایة. (الدر المختار مع الشامی زکریا مختصراً ۱۰۲/۳، بیروت ۹۷/۳، فتح القدیر ۷۶/۲، طحطاوی ۳۱۷، البحر الرائق ۱۷۳/۲، کبیری ۵۷۹، مجمع الانهر ۱۸۲/۱)

کفن کیسا ہو؟

کفن کا کپڑا اسی حیثیت کا ہونا چاہئے جیسا وہ مردہ اپنی زندگی میں جمعہ وعیدین وغیرہ کے موقع پر استعمال کرتا تھا، اور عورت کو بھی اسی طرح کفن دیا جائے جو وہ اپنی زندگی میں میکے یا شادی وغیرہ میں جانے کے موقع پر استعمال کرتی تھی۔ ویحسن الکفن بأن یکفن بکفن مثله وهو أن ينظر إلى ثيابه في حياته للجمعة والعیدین، وفي المرأة ما تلبسه لزيارة أبو يها. (شامی زکریا ۹۶/۳، بیروت ۹۰/۳، طحطاوی ۳۱۵، البحر الرائق ۱۷۶/۲، ہندیہ ۱۶۱)

کفن کا رنگ کیسا ہو؟

سفید کپڑا کفن کے لئے سب سے بہتر ہے؛ البتہ نیا پرانا (دھلا ہوا) سب برابر ہے۔ فالأفضل أن يكون التکفین بالثياب البياض..... والخلق إذا غسل والجديد سواً. (بلائع لصنائع ۳۹/۲، کبیری ۵۸۱، البحر الرائق ۱۷۶/۲، شامی زکریا ۱۰۰/۳، بیروت ۹۵/۳، ہندیہ ۱۶۱/۱)

کفن کو دھونی دینا

کفن کو پہلے تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ لو بان وغیرہ کی دھونی دے دی جائے، اس کے بعد مردے کو کفنا یا جائے، پانچ مرتبہ سے زائد دھونی نہ دی جائے۔ وتجمر الأکفان قبل أن

یدرج السمیت فیہا وتراً أو واحدة أو ثلاثاً أو خمساً ولا یزاد علی ذلک. (ہندیہ

۱۶۱۱، طحطاوی ۳۱۷، بدائع ۳۹/۲، تاترخانیہ ۱۴۸/۲، بہشتی زیور ۵۵/۲)

مرد کا کفن

مرد کے کفن کے مسنون کپڑے تین ہیں: (۱) ازار: سر سے پاؤں تک (۲) لفافہ: اس کو چادر بھی کہتے ہیں یہ ازار سے ایک ڈیڑھ ہاتھ لمبا ہوتا ہے (۳) قمیص: یعنی کرتا بغیر آستین اور بغیر کلی کے گلے سے پیروں تک۔ ویسن فی الکفن لہ ازار و قمیص و لفافہ. (در مختار) قولہ: إزار الخ وهو من القرن إلى القدم والقمیص من أصل العنق إلى القدمین بلا دخریص وکمین واللفافہ تزیید علی ما فوق القرن والقدم. (شامی زکریا ۹۵/۳، بیروت

۸۹/۳-۹۰، ہدایہ مع الفتح ۱۱۳/۲-۱۱۵)

مرد کو کفن کرنے کا طریقہ

کفن کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ:

- چار پائی پر پہلے لفافہ بچھائیں پھر ازار اس کے بعد کرتا۔
- پھر مردے کو اس پر لے جا کر پہلے کرتا پہنا دیں پھر ازار لپیٹ دیں، اس طرح کہ پہلے بائیں طرف لپیٹا جائے پھر دائیں طرف (تاکہ دائیں طرف اوپر رہے)
- پھر چادر لپیٹیں، پہلے بائیں طرف پھر دائیں طرف۔
- پھر کسی پٹی وغیرہ سے پیروں اور سر اور کمر کے پاس سے کفن کو باندھ دیں؛ تاکہ راستہ میں کھل نہ جائے۔ تبسط اللفافہ أولاً ثم یبسط الإزار علیہا ویقصد ویوضع علی الإزار ویلف یسارہ ثم یمینہ ثم اللفافہ کذلک لیکون - إلی قولہ - ویعقد الکفن إن خیف انتشارہ الأیمن علی الأیسر. (در مختار مع الشامی زکریا ۹۸/۳، بیروت

۹۳/۳، طحطاوی ۳۱۶، بدائع ۴۰/۲، عالمگیری ۱۶۱/۱، ہدایہ مع الفتح ۱۱۷/۲)

عورت کا کفن

عورت کے کفن کے مسنون کپڑے پانچ ہیں: (۱) ازار (۲) لفافہ (۳) قمیص بغیر آستین اور کلی

کے (۴) سیدہ بند پیتانوں سے رانوں تک (۵) خمار (سر بند) تین ہاتھ لمبا، خلاصہ یہ کہ تین کپڑے تو وہی ہے جو مرد کے ہیں اور دو کپڑے (سیدہ بند اور سر بند) زائد ہیں۔ ولها درع أى قميص وإزار وخمار ولفافة وخرقة تربط بها ثدياها وبطنها. (در مختار) وفي الشامي: خمار: ما تغطي به المرأة رأسها. قال الشيخ اسماعيل: ومقداره حالة الموت ثلاثة أذرع. قوله: (وخرقة) والأولى أن تكون من الثديين إلى الفخذين. (شامی زکریا ۹۶۳-۹۷، بیروت ۹۱/۳، طحطاوی أشرفی ۵۷۸، ہندیہ ۱۶۰/۱، الجوہرۃ النیرۃ ۱۵۲/۱، بہشتی زیور قدیم ۷۸/۲)

عورت کو کفنانے کا طریقہ

عورت کو کفنانے کا طریقہ یہ ہے کہ:

- پہلے چادر (لفافہ) بچھائیں اس کے بعد سیدہ بند رکھیں، اس کے اوپر ازار پھر قمیص۔
- پھر میت کو کفن پر لے جا کر پہلے کرتا پہنائیں، اور سر کے بالوں کے دو حصے کر کے کرتے کے اوپر سینے پر ڈال دیں ایک حصہ داہنی طرف ایک حصہ بائیں طرف۔
- اس کے بعد سر بند کو سر اور بالوں پر ڈال دیں اس کو نہ باندھیں نہ لپیٹیں، پھر ازار لپیٹ دیں پہلے بائیں طرف پھر داہنی طرف۔

○ بعد ازاں سیدہ بند باندھیں، پھر چادر لپیٹیں پہلے بائیں طرف پھر دائیں طرف، اس کے بعد پیر اور کمر کے پاس سے کفن کو پیٹوں سے باندھ دیں؛ تاکہ ہوا وغیرہ سے راستہ میں کھل نہ جائے۔ وأما المرأة فتبسط لها اللفافة والإزار على نحو ما بيننا للرجل، ثم توضع على الإزار وتلبس الدرع ويجعل شعرها ضفيرتين على صدرها فوق الدرع، ثم يجعل الخمار فوق ذلك، ثم يعطف الإزار واللفافة كما بينا في الرجل ثم الخرقه بعد ذلك تربط فوق الأكفان فوق الثديين. (ہندیہ ۱۶۱/۱) وفي الشامي: تربط الخرقه على الثديين فوق الأكفان يحتمل أن يراد به تحت اللفافة وفوق الإزار والقميص وهو الظاهر. (شامی زکریا ۹۹/۳، بیروت ۹۳/۳، تاترخانیہ زکریا ۲۹/۳، کبیری ۵۸۱)

کفن کفایت

مرد کے کفن میں اگر صرف دو کپڑے ہوں یعنی ازار اور لفافہ تو یہ بھی بلا کراہت درست ہے، اسی طرح عورت کے کفن میں صرف تین کپڑے ہوں یعنی قمیص، لفافہ اور سر بند یا ازار، لفافہ اور سر بند تو یہ بھی درست ہے اس کو کفن کفایت کہا جاتا ہے۔ و کفایۃ لہ ازار و لفافۃ فی الأصح ولہا ثوبان و خمار۔ (در مختار) قال الشامی: ولہا ثوبان لم یعینہما کالہدایۃ و فسرہا فی الفتح بالقمیص و لفافۃ و عینہما فی الكنز بالآزار و لفافۃ۔ (شامی زکریا ۹۷/۳ - ۹۸، بیروت ۹۱/۳ - ۹۲، طحطاوی أشرفی ۵۷۸، تاترخانیہ زکریا ۲۵/۳)

کفن مکروہ

مرد و دو کپڑوں سے کم میں کفن دینا اور عورت کو تین کپڑوں سے کم میں کفن دینا مکروہ ہے الا یہ کہ کوئی مجبوری ہو۔ و بکرہ أقل من ذلك (در مختار) وفي الشامی: أي عند الاختیار۔ (شامی زکریا ۹۸/۳، بیروت ۹۳/۳، تاترخانیہ زکریا ۲۶/۳، ہندیہ ۱۶۰/۱، بدائع ۳۹/۲، بہشتی زیور ۵۶/۲)

چار پائی کی چادر

جو چادر سب سے اوپر چار پائی پر بطور پردہ کے ڈالی جاتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں کفن صرف اتنا ہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۵۰۴/۸ - ۵۰۵، فتاویٰ دارالعلوم ۳۶۶/۵، بہشتی زیور ۵۶/۲)

نابالغ لڑکے اور لڑکی کا کفن

قریب البلوغ لڑکا اور لڑکی بڑے مرد اور عورت کی طرح ہیں یعنی قریب البلوغ لڑکے کو مرد کی طرح تین کپڑوں میں اور قریب البلوغ لڑکی کو عورت کی طرح پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے گا، نیز بہت چھوٹے لڑکے اور لڑکی کو بھی اسی طرح کفن دیا جائے گا، ہاں البتہ چھوٹے لڑکے کو ایک کپڑے میں اور لڑکی کو دو کپڑوں میں کفن دینا بھی جائز ہے۔ والمرأۃ کالبالغ ومن لم یراہق إن کفن فی واحد جاز۔ (در مختار) وفي الشامیة: قال فی الزیلعی وأدنی ما یکفن بہ الصبی الصغیر ثوب واحد و الصبیۃ ثوبان. وفي الحلیۃ عن الخانیۃ

والخلاصة: الطفل الذى لم يبلغ حد الشهوة الأحسن أن يكفن فيما يكفن فيه البالغ وإن كفن فى ثوب واحد جاز. (شامى زكريا ۹۹/۳، بيروت ۹۳/۳-۹۴، بدائع ۳۹/۲،

طحطاوى أشرفى ۵۷۵، فتاوى محموديه ذابھيل ۵۱۰۱۸، بهشتى زيور ۵۶۱/۲)

مردہ مولود کا کفن

جو حمل ساقط ہو جائے (گر جائے) یا جو بچہ مردہ پیدا ہو اسے کفنانے میں سنت طریقتہ کی رعایت کرنا ضروری نہیں؛ بلکہ کسی بھی کپڑے میں لپیٹ کر دفنایا جائے تو بھی کافی ہے، ایسے بچہ کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی۔ والسقط یلف (درمختار) أى فى خرقة لأنه ليس له حرمة كاملة وكذا من ولد ميتاً بدائع. ولا يكفن أى لا يراعى فيه سنة الكفن وهل النفسى يعنى النهى أو بمعنى نفى اللزوم الظاهر الثانى. (شامى زكريا ۹۹/۳، بيروت ۹۴/۳، مراقى الفلاح مع الطحطاوى أشرفى ۵۷۵، هدايه ۱۸۱/۱، كبرى ۵۸۱)

جنازہ پر کلمہ والی چادر ڈالنا

میت پر کلمہ لا الہ الا اللہ، آیت الکرسی یا سورہ یسین لکھی ہوئی چادر ڈالنا احترام کے خلاف اور ناجائز ہے۔ وقد ائتمى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على كفن الميت يس والكهف وغيرهما خوفاً من صديد الميت. (شامى زكريا ۱۵۷/۳)

قبر کھل جائے اور لاش بے کفن ہو؟

اگر کسی انسان کی قبر کھل جائے یا کسی وجہ سے لاش قبر سے باہر آجائے اور اس پر کفن نہ ہو اور وہ لاش پھولی پھٹی نہ ہو، تو اسے دوبارہ مسنون کفن دے کر دفن کرنا چاہئے۔ اور اگر وہ پھول پھٹ گئی ہو تو اسے مسنون کفن دینے کی حاجت نہیں، بس ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے۔ (احکام میت ۷۴) وادمي منبوش طرى لم يتفسخ يكفن كالذي لم يدفن مرة بعد أخرى وإن تفسخ كفن في ثوب واحد. (الدرالمختار زكريا ۹۹/۳، لبحر الرائق كوئتہ ۱۷۷/۲)



حادثاتی اموات

میت کا صرف سر دستیاب ہوا

اگر کسی میت کا صرف سر یا بدن کا نصف سے کم حصہ دستیاب ہوا تو نہ تو اسے غسل دیا جائے گا اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی؛ بلکہ اسے ویسے ہی پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن دیا جائے گا۔ وجد رأس ادمی أو أحد شقیه لا یغسل ولا یصلی علیہ بل یدفن. (درمختار

بیروت ۸۶/۳، شامی زکریا ۹۲/۳)

نصف دھڑ دستیاب ہوا

کسی میت کے بدن کا نصف سے زائد حصہ (خواہ سر سمیت ہو یا سر کے بغیر ہو) دستیاب ہوا تو اس کو باقاعدہ غسل دے کر کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اس کے بعد دفنایا جائے گا۔ اور اگر صرف نصف حصہ دست یاب ہوا تو دیکھا جائے گا کہ اس کے ساتھ سر ہے یا نہیں؟ اگر سر ہے تو اسے غسل دے کر تجہیز و تکفین کی جائے گی، ورنہ ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر نماز پڑھے بغیر دفن دیا جائے گا۔ ولو وجد أكثر البدن أو نصفه مع الرأس یغسل و یکفن ویصلی علیہ، وإن وجد نصفه من غیر الرأس أو وجد نصفه مشقوقاً طو لا فإنه لا یغسل ولا یصلی علیہ ویلف فی خرقه ویدفن فیہا. (عالمگیری ۱۵۹/۱، درمختار بیروت ۸۶/۳، زکریا ۹۲/۳)

سمندری سفر کے دوران وفات

اگر سمندری سفر کے دوران کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور ساحل تک پہنچنے میں اتنی دیر ہو کہ نعش کے خراب ہونے کا خطرہ ہو، تو ایسی صورت میں میت کو حسب دستور غسل و کفن دے کر نماز

جنازہ پڑھ لی جائے گی اور اس کے بعد کوئی وزنی چیز باندھ کر میت کو سمندر کے حوالہ کر دیا جائے گا؛ تاکہ لاش اوپر نہ تیرے، اور اگر ساحل قریب ہو تو قدرے انتظار کیا جائے گا اور خشکی میں لا کر باقاعدہ تدفین کی جائے گی۔ مات فی سفینة غسل و کفن و صلی علیہ و القی فی البحر إن لم یکن قریباً من البر۔ (درمختار ۱۳۱/۳، احسن الفتاویٰ ۲۰۰/۴) ویصلی علیہ ویثقل ویرمی فی البحر۔ (عالمگیری ۱۵۹/۱، زکریا ۱۴۰/۳)

لاش جل کر کوئلہ ہوگئی

اگر آگ زنی کے کسی حادثہ میں نعش جل کر بالکل کوئلہ ہوگئی تو اسے غسل نہیں دیا جائے گا اور نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی؛ بلکہ کسی پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ ألا تری إن العظام لا یصلی علیہا بالإجماع۔ (بدائع الصنائع ۲۹/۲، مسائل بہشتی زیور، مؤلفہ: ڈاکٹر عبد الواحد صاحب ۲۷۸)

صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ برآمد ہوا

اگر کسی میت کی لاش اس حال میں پائی گئی کہ اس کا گوشت پوست سب پارہ پارہ ہو چکا ہے اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ موجود ہے، تو اس ڈھانچہ کو غسل دینے یا سنت کے مطابق کفن پہنانے کی ضرورت نہیں؛ بلکہ اس پر نماز جنازہ پڑھے بغیر کسی پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن دیا جائے۔ ألا تری أن العظام لا یصلی علیہا بالإجماع۔ (بدائع الصنائع ۲۹/۲، مسائل بہشتی زیور ۲۷۸)

لاش پھول جائے

اگر میت کی لاش اس حال میں برآمد ہوئی کہ وہ بالکل پھول چکی تھی، تو اس لاش پر اوپر سے پانی بہا کر غسل دے دیا جائے گا اور پھر حسب دستور کفن دفن اور نماز جنازہ کا اہتمام کیا جائے گا۔ ولو کان السمیت متفسخاً یتعذر مسحہ کفی صب الماء علیہ۔ کذا فی التاتر خانیة۔ (عالمگیری ۱۵۸/۱، تاترخانیة زکریا ۱۰۳، حاشیہ فتاویٰ محمودیہ جدید ۵۰۱/۸)

جولاش پھول کر پھٹ گئی ہو؟

جولاش اس حالت میں ملی کہ وہ پھول کر پھٹ چکی تھی اور ہاتھ لگانے کے قابل بھی نہ تھی، تو اس پر اوپر سے پانی بہا دیا جائے اور نماز جنازہ نہ پڑھی جائے؛ بلکہ یونہی کسی پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے۔ وقید بعدم التفسخ لأنه لا يُصلى عليه بعد التفسخ لأن الصلوة شرعت على بدن الميت فإذا تفسخ لم يبق بدنه قائماً. (البحر الرائق کوئٹہ ۱۸۲/۲) ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه كفي صب الماء عليه. (ہندیہ ۱۵۸/۱، تاتارخانیہ ۱۰/۱۳، رقم: ۳۵۹۸، احکام میت ۱۹۸)

بحالتِ احرام وفات پانے والے کی تجہیز و تکفین

جس شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا اور وہ اسی حالت میں وفات پا گیا تو اس کی تجہیز و تکفین اسی طرح کی جائے گی جیسے غیر محرم میت کی کی جاتی ہے؛ کیوں کہ وفات پاتے ہی احرام کا حکم ختم ہو جاتا ہے؛ لہذا اس کو خوشبو وغیرہ لگانا اور سر ڈھانکنا وغیرہ سب جائز ہوگا۔ والمحرم كالحلال أي فيغطي رأسه وتطيب أكفانه. (درمختار ۱۱۷/۳، شامی زکریا ۹۹۳، احکام میت ۴۳)

حادثہ میں مسلمان اور کافروں کی لاشیں گڈ مڈ ہو جائیں

اگر کسی حادثہ میں مسلم وغیر مسلم سب ہلاک ہو جائیں اور جل جانے یا کسی اور وجہ سے ان کے درمیان شناخت ممکن نہ رہے، تاہم مسلمانوں کی اموات زیادہ ہونے کا گمان غالب ہو تو سب کے جنازے تیار کر کے نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور نیت صرف مسلمانوں پر نماز جنازہ پڑھنے کی کی جائے گی۔ اور انہیں مسلمانوں کے قبرستان میں دفنایا جائے گا۔ (فتاویٰ محمودیہ جدید ۵۲۹/۸، مدار الاحکام ۴۵۱/۲، احسن الفتاویٰ ۲۱۲/۲-۲۳۶، قدیم ۲۰۲/۲) یصلی ويقصد المسلمین لأنه إن عجز عن التعین لا یعجز عن القصد. (شامی بیروت ۸۸۳/۳، زکریا ۹۴/۳) موتی المسلمین إذا اختلطوا بموتی الکفار أو قتلی المسلمین بقتلی الکفار إن کان للمسلمین علامة - إلى قوله - فیصلی

عليهم. وإن لم تكن علامة إن كانت الغلبة للمسلمين يصلى على الكل وبنوى بالصلاة الدعاء للمسلمين ويدفنون في مقابر المسلمين. (عالمگیری ۱۵۹/۱)

نوٹ:- اور یہی حکم اس صورت میں ہے جب کہ کفار اور مسلمانوں کی لاشیں برابر ہوں یا کافروں کی تعداد زیادہ ہو۔ (مستفاد: شامی زکریا ۳/۹۴)

پوسٹ مارٹم کا حکم

مرنے کے بعد میت کے جسد خاکی کو چیر پھاڑ کر معائنہ کرنا (پوسٹ مارٹم کرنا) عام حالات میں شرعاً جائز نہیں ہے؛ اس لئے جہاں تک ہو سکے اس عمل سے بچنے کی کوشش کرنی چاہئے؛ البتہ جہاں قانونی مجبوری ہو تو معذوری ہے۔ (کفایت المفتی مبوب جدید ۲۰۱۴ وغیرہ)

پوسٹ مارٹم والی نعش کی تجہیز و تکفین

جس میت کا مجبوری میں پوسٹ مارٹم کرنا پڑے اس کو بعد میں غسل اور کفن عام مردوں کی طرح ہی دیا جائے گا، اور غسل کی وجہ سے اگرچہ بدن کے اندر پانی چلا جانے کا خطرہ ہو پھر بھی غسل دیا جائے گا۔ (مستفاد: عالمگیری ۱۵۸/۱)

پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر نکالنا

پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر لاش نکالنا قطعاً جائز نہیں ہے، اور اگر اس غرض سے مجبوراً لاش نکالی جائے اور وہ لاش پھولی پھٹی نہ ہو تو اسے دوبارہ مسنون کفن دے کر دفن کر دینا چاہئے۔
وقیل: إنهم لم تتفرق أعشائهم فإن معاوية رضي الله عنه لما أراد أن يحولهم وجدهم كما دفنوا فتر كههم. (بدائع الصنائع ۵۶/۲) اور اگر پھول پھٹ گئی ہو تو اسے ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن دیا جائے۔ (احکام میت ۷۴) وادمي منبوش طرى لم يتفسخ يكفن كالذي لم يدفن مرة بعد أخرى وإن تفسخ كفن في ثوب واحد. (الدر المختار مع

میت کی بندھی ہوئی پٹیاں کھول دی جائیں گی

اگر کسی شخص کے بدن پر پلاسٹر تھیا زخم پر پٹیاں بندھی ہوئی تھیں اور اسی حالت میں انتقال ہو گیا تو اس کی پٹیاں اور پلاسٹر وغیرہ کھولنے کے بعد غسل دیا جائے گا۔ (فتاویٰ محمودیہ جدید ۵۰۰/۸)

ڈوب کر مر جانے والے کو غسل

اگر کوئی شخص پانی میں ڈوب کر مر جائے اور بعد میں اس کی لاش دستیاب ہو تو اسے بھی عام مردوں کی طرح غسل دیا جائے گا (یعنی پانی میں مرجانا اس کے غسل کی طرف سے کافی نہ ہوگا) البتہ اگر لاش کو پانی سے نکالنے سے پہلے غسل کی نیت سے متعدد مرتبہ حرکت دے دی جائے تو یہ غسل شرعاً معتبر ہوگا۔ المیت إذا وجد فی الماء لا بد من غسله لأن الخطاب بالغسل توجه علی بنی ادم ولم يوجد من بنی ادم فعل، إلا أن یحرکه فی الماء بنية الغسل عند الإخراج، كذا فی التجنیس. (عالمگیری ۱۵۸/۱)

استقاطِ حمل

اگر کسی عورت کا حمل ساقط ہو جائے تو دیکھا جائے گا کہ اس کے اعضاء ہاتھ پاؤں وغیرہ میں سے کوئی عضو وجود میں آیا ہے یا نہیں، اگر کوئی عضو بن گیا ہے تو اس کا حکم مردہ بچے کے مانند ہے کہ اس کا نام رکھا جائے گا اور غسل دے کر اسے پاک کپڑے میں لپیٹ کر بلا نماز پڑھے دفن کر دیا جائے گا۔ اور اگر کوئی عضو وجود میں نہیں آیا ہے تو نہ تو اس کا نام رکھا جائے نہ غسل دیا جائے نہ باقاعدہ کفن دیا جائے؛ بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ کر کہیں دبا دیا جائے۔ (احکام میت ۱۹۳-۱۹۴)

والسقط یلف ولا یکفن كالعضو من المیت. (الدر المختار مع الشامی زکریا ۹۹/۳)

والمبتادر منه أنه ظهر فيه بعض خلق وأما إذا لم یظهر فيه خلق أصلاً فالظاهر أنه لا یغسل ولا یسمى لعدم حشره. (الطحطاوی ۵۹۸/۱)

وإذا استبان بعض خلقه غسل وحشر وهو المختار. (الدر المختار شامی زکریا ۱۳/۱۳، ۱۳/۱۳) وبتایع الصنائع ۲۸/۲

والخلاصة من أن السقط الذي لم تتم خلقه أعضائه اعتبار أنه يغسل، وفي المبتغى السقط الذي لم تتم أعضاؤه هل يحشر؟ قيل: إذا نفخ فيه الروح يحشر وإلا فلا، وإذا استبان بعض خلقه يحشر. (بحر كوئنه ۱۸۸/۲-۱۸۹)

بچہ زندہ ہو تو مردہ عورت کا پیٹ چاک کیا جائے گا

اگر کسی حاملہ عورت کا انتقال ہو جائے اور بچہ اس کے پیٹ میں زندہ موجود ہو تو آپریشن کر کے بچہ کو نکال کر اس کی جان بچانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے گی۔ الجلی 'إذا ماتت وفي بطنها ولد يضطرب يشق بطنها ويخرج الولد ولا يسع إلا ذلك'. (البحر لرائق كوئنه ۱۸۸/۲، حاشیة الطحطاوی ۵۹۷) حامل ماتت وولدها حي يضطر بشق بطنها من الأيسر ويخرج ولدها. (شامی زکریا ۱۴۵/۳)

جس لاش سے بدبو اٹھ رہی ہو؟

جس لاش سے بدبو اٹھ رہی ہو؛ لیکن وہ پھٹی نہ ہو تو اس کی نماز جنازہ حسب دستور پڑھی جائے گی۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۳۳۵/۵، احکام میت ۱۹۹) وہی فرض علی کل مسلم مات. (درمختار ۱۲۵/۲، شامی زکریا ۱۰۷/۳)

زندہ انسان کے کٹے ہوئے عضو کا کیا کریں؟

اگر کسی حادثہ یا مرض کی وجہ سے زندہ انسان کا کوئی عضو کٹ کر الگ ہو جائے تو اس عضو کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے۔ (فتاویٰ دارالعلوم ۳۳۵/۵) لو وجد طرف من أطراف إنسان أو نصفه مشقوقاً طولاً أو عرضاً يلف في خروقة. (الدر المختار ۱۱۷/۳، شامی زکریا ۹۹/۳، احکام میت ۲۱۳) وعلى هذا يخرج ما إذا وجد طرف من أطراف الإنسان كيد أو رجل أمسه لا يغسل..... ألا ترى أن العظام لا يصفى عليها بالإجماع، ما روى عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما قالوا: لا يصلى على عضو. (بنايع لصنائع ۲۹/۲)

دفن کے بعد باقی اجزاء ملے

اگر کسی لاک کے اکثر اجزاء دستیاب ہونے پر اس کی نماز جنازہ پڑھ کر تدفین کر دی گئی اور بعد میں کوئی اور عضو دستیاب ہو اتواب اس پر دوبارہ نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی؛ بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا۔ و إذا صلی علی الأكثر لم یصل علی الباقی إذا وجد..... ویلف فی خرقۃ ویدفن فیہا. (الہندیۃ ۱۵۹/۱) فیؤدی الی تکرار الصلوۃ علی میت واحد وذلک مکروہ عندنا. (بدائع الصنائع ۲۹۱/۲)

جس لاش پر پٹیاں بندھی ہوں اس کے غسل کا حکم

جس لاش میں زخم کی وجہ سے پٹیاں بندھی ہوں تو پٹیاں کھول کر اسے باقاعدہ غسل وکفن دے کر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (پٹیاں کھولے بغیر غسل درست نہ ہوگا اوپر سے مسح کافی نہیں) (فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۵۶/۱۳) ویمسح نحو مفتصد وجریح علی کل عصابة مع فرجتها فی الأصح الالخ، المماء أو حلها وتحتہ من جانب الشامی أي علی کل فرد من أفرادها سواء كانت عصابة تحتها جراحة وهي بقدرها أو زائدة علیها كعصابة المفتصد أو لم یکن تحتها جراحة أصلاً بل کسر أو کي، ولهذا معنی قول الکنز، كانت تحتها جراحة أو لا، لكن إذا كانت زائدة علی قدر الجراحة، فإن جزءه الحل والغسل مسح الكل تبعا وإلا فلا. (شامی زکریا ۴۷۱/۱، البحر الرائق کوئٹہ ۱۸۷/۱)

دریا یا سمندر میں ڈوب کر لاپتہ ہو جانے والے کا حکم

جو شخص کسی دریا یا سمندر میں ڈوب کر مر جائے اور اس کی لاش کا پتہ نہ چلے تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (کیوں کہ نماز جنازہ کی صحت کے لئے لاش کا سامنے ہونا لازم ہے اور وہ اس صورت میں متحقق نہیں ہے) بخلاف ما لو غرق فی بحر لعدم تحقق وجوده أمام المصلیٰ. (شامی زکریا ۱۲۵/۳، احکام میت ۲۰۳) وشرطها أيضاً حضوره ووضعه

وكونه هداً واكثره امام المصلى. (درمختار زكريا ۱۰۴/۳، هندیة ۱۶۴/۱)

ملبے کے نیچے دب جانے والے کا حکم

اگر عمارت منہدم ہونے یا زلزلہ کی وجہ سے کوئی شخص ملبہ میں دب جائے اور کوشش کے باوجود اس کی لاش نہ نکالی جاسکے، جب تک یہ گمان غالب ہو کہ وہ پھولی پھٹی نہ ہوگی تو اس کی نماز جنازہ اوپر سے پڑھی جائے گی؛ لیکن اگر اتنا وقت گزر جائے کہ یہ گمان ہو کہ لاش پھول پھٹ گئی ہوگی تو اب اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ (احسن الفتاویٰ ۲۱۱/۴) ینبغی أن یسکون فی حکم من دفن بلا صلاة من تردی فی نحو بئر او وقع علیہ بنیان ولم یمكن

اخراجہ. (شامی بیروت ۱۱۷/۳، زکریا ۱۲۵/۳)



جنازہ اٹھانے کے مسائل

جنازہ کے پیچھے چلنے کی فضیلت

اسلام کی ایک اہم تعلیم یہ بھی ہے کہ جنازہ کے ساتھ چل کر قبرستان تک جایا جائے۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پیغمبر ﷺ نے ہمیں سات باتوں کا حکم دیا، جن میں سے ایک جنازہ کے پیچھے چلنے کا حکم بھی تھا۔ (بخاری شریف ۱۶۶۱)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مشہور روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى
يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَلَهُ قَبْرًا طَوَّافًا وَمَنْ شَهِدَ
حَتَّى يُدْفَنَ كَانَ لَهُ قَبْرًا طَائِفًا، قِيلَ: مَا
الْقَبْرِاطَانِ؟ قَالَ: مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ
الْعَظِيمَيْنِ. (بخاری شریف ۱۷۷۱)

جو شخص جنازہ میں حاضر ہو یہاں تک کہ اس کی نماز پڑھی جائے تو اسے ایک قیراطا جرملتا ہے، اور جو دفن تک شریک ہو تو اس کے لئے دو اجز قیراط مقرر ہے، تو آپ سے پوچھا گیا کہ دو قیراط کتنے بڑے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ دو بڑے پہاڑوں کے برابر۔

اس لئے ہر مسلمان کو یہ عظیم اجر و ثواب حاصل کرنے کا شوق ہونا چاہئے، اور اس سے محروم نہ رہنا

چاہئے۔

جنازہ کے ساتھ پیدل جائیں

بہتر ہے کہ بلا ضرورت جنازہ کے پیچھے سوار ہو کر نہ چلیں؛ بلکہ پیدل چلنے کا اہتمام کریں؛ اس لئے کہ فرشتے بھی مومن کے جنازہ کے ساتھ پیدل جاتے ہیں۔ حضرت ثویبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک جنازہ کے ساتھ نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معیت میں نکلے، تو آپ نے کچھ لوگوں کو سواری پر دیکھا تو ارشاد فرمایا:

أَلَا تَسْتَحْيُونَ أَنْ مَلَائِكَةَ اللَّهِ
عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ.
کیا تمہیں شرم نہیں آتی کہ اللہ کے فرشتے تو پیدل ہیں اور تم سواریوں پر چڑھے بیٹھے ہو؟

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر جانا پسندیدہ نہیں ہے؛ تاہم اگر ضرورت ہو، مثلاً قبرستان بہت دور ہو یا جانے والا کمزور یا مریض ہو تو سواری پر حرج نہیں۔

جنازہ جلدی لے جانے کا حکم

شریعت کا حکم یہ ہے کہ قبرستان کی طرف جنازہ جلدی لے جایا جائے، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُ
صَالِحَةً فَخَيْرٌ تَقَدُّمُوهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكُ
سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.
جنازہ کو لے کر جلدی چلو؛ اس لئے کہ اگر وہ
نیک ہے تو تم اس کو بہتر ٹھکانہ تک پہنچاؤ گے، اور اگر وہ
نیک نہیں ہے تو اپنی گردنوں سے برائی کو (جلد)
ہٹاؤ گے۔

(بخاری شریف بلال ۱۷۶ رقم: ۱۳۱۵، مسلم
شریف بلال ۳۰۶ رقم: ۹۴۴، الترغیب والترہیب

مکمل: ۵۲۸۲، بیروت: ۵۱۵۶)

بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ قبرستان قریب ہونے کے باوجود محض کاندھا لگانے والوں کی رعایت میں دور کے راستے سے جنازہ کو قبرستان تک پہنچایا جاتا ہے، مذکورہ حدیث کی روشنی میں یہ طریقہ صحیح نہیں ہے؛ بلکہ حکم یہ ہے کہ نماز جنازہ ہونے کے بعد بلاتا خیر جلد از جلد میت کو قبر میں پہنچا دینا چاہئے، اور بلا خاص عذر کے ہرگز تاخیر نہیں کرنی چاہئے۔ ذیل میں اس سلسلہ کے مزید مسائل ملاحظہ فرمائیں:

بچہ کے جنازہ کو اٹھانے کا طریقہ

میت اگر چھوٹا بچہ ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ اس کو دست بدست لے جائیں کہ ایک آدمی اسے اپنے ہاتھوں پر اٹھائے پھر اس سے دوسرا آدمی لے لے، اسی طرح اڈلتے بدلتے لے جائیں۔ والصبی الرضيع أو الفطيم أو فوق ذلك قليلاً يحمله واحد على يديه.

(درمختار) ای ویتداوله الناس بالحمل علی أیدیہم۔ (شامی زکریا ۱۳۵/۳، بیروت

۱۲۶/۱، ہندیۃ ۱۶۲/۱، حللی کبیر ۵۹۲)

بڑے جنازہ کو اٹھانے کا طریقہ

اگر میت بڑی ہو مرد ہو یا عورت، تو اس کو چار پائی وغیرہ پر لٹا کر لے جائیں، سر ہانا آگے

رہیں اور اس کے چاروں پایوں کو ایک ایک آدمی اٹھائے۔ والسنة في حمل الجنازة أن يحملها أربعة نفر من جوانبها الأربع ويقدم الرأس في حال حمل الجنازة. (بدائع ۴۲/۲، ہدایہ مع الفتح ۱۴۰/۲، ہندیہ ۱۶۲/۱، حلی کبیر ۵۹۱)

سواری پر جنازہ لے جانا

بلا عذر جنازہ کو سواری پر لے جانا مکروہ ہے؛ لیکن اگر کوئی عذر ہو مثلاً قبرستان بہت زیادہ دور ہو تو جنازہ کو سواری پر لے جانے کی گنجائش ہے۔ ویکرہ حملہ علی ظہر دابة بلا عذر أما إذا كان عذراً بأن كان المحل بعيداً يشق حمل الرجال له أو لم يكن الحامل إلا واحداً فحمله علی ظہرہ فلا کراهة إذا. (طحطاوی ۲۳۱، دارالعلوم ۲۷۴/۵، کفایت المفتی ۲۹/۴-۳۰، احکام میت ۶۱)

جنازہ کو دو لکڑیوں پر اٹھانا مکروہ ہے

جنازہ کو دو لکڑیوں کے درمیان اس طرح اٹھانا کہ اسے دو آدمیوں نے اٹھا رکھا ہو، یہ طریقہ مکروہ ہے، ہاں اگر کوئی مجبوری ہو تو درست ہے، مثلاً راستہ اتنا تنگ ہو کہ چارپائی پر چار آدمی سنت کے مطابق نہ اٹھا سکیں۔ ویکرہ حملہا بین العمودین بأن يحملها رجلان أحدهما مقدمها والآخر مؤخرها إلا عند الضرورة مثل ضيق المكان وما أشبه ذلك. (ہندیہ ۱۶۲/۱، بدائع ۴۲/۲، البحر الرائق ۱۹۱/۱، تاترخانیہ ۱۵۱/۲، کبیری ۵۹۲، فتح لکیر زکریا ۱۴۱/۲)

جنازہ کو جلدی لے کر چلنا

جنازہ کو تیز قدم لے جانا مسنون ہے مگر اتنا تیز نہیں کہ میت حرکت میں آجائے۔ ویسرع بہا بلا حجب. (درمختار) و حد التعجيل المسنون أن يسرع بها بحيث لا يضطرب الميت علی الجنازة. (شامی زکریا ۱۳۶/۳، بیروت ۱۲۶/۳، طحطاوی ۳۳۲، ہندیہ ۱۶۲/۱، البحر الرائق زکریا ۳۳۵/۲)

جنازہ کے پیچھے چلنا

جنازہ کے پیچھے پیدل چلنا افضل ہے، اگر چند آدمی آگے نکل جائیں اور جنازہ سے دور نہ

ہوں تو حرج نہیں؛ لیکن اگر سب کے سب آدمی آگے بڑھ جائیں اور جنازہ پیچھے کر دیں یا چند آدمی آگے نکل کر جنازہ سے دور ہو جائیں تو یہ مکروہ ہے۔ الأفضل للمشیع للجنائز المشی خلفها ويجوز اماماً إلا أن يتباعد عنها أو يتقدم الكل فيكروه ولا يمشى عن يمينها ولا عن شمالها. (فتح القدیر زکریا ۴۳/۲)

ونذب الممشى خلفها ولا يمشى عن يمينها ويسارها ولو مشى أمامها جاز، ولكن أن تباعد عنها أو تقدم الكل كره. (درمختار مع الشامی زکریا ۱۳۶/۳، ہندیۃ ۱۶۲/۱، خانیۃ ۱۹۰/۱)

جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا

جو لوگ کہیں بیٹھے ہوئے ہوں اور ان کا ارادہ جنازہ کے ساتھ جانے کا نہ ہو تو انہیں جنازہ دیکھ کر کھڑا نہ ہونا چاہئے۔ (پہلے یہ حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا) ولا يقوم من مرت به جنازة ولم يرد المشى معها والأمر به منسوخ. (مراقی الفلاح ۳۳۳، تترخانیۃ ۱۵۲/۲، ہندیۃ ۱۶۲/۱، فتح القدیر ۱۴۲/۲، درمختار بیروت ۱۲۷/۳)

قبرستان میں بیٹھنا

جنازہ پہنچنے سے پہلے قبرستان میں بلا ضرورت جا کر بیٹھنا مکروہ ہے، اسی طرح جنازہ کے کندھوں سے اترنے سے پہلے بھی بیٹھ جانا مکروہ ہے؛ لیکن جنازہ کندھوں سے اتر جانے کے بعد بیٹھنا منع نہیں ہے۔ ویکره لم تبعى الجنائز أن يقعدوا قبل وضع الجنائز فأما بعد الوضع فلا بأس بذلك. (بلائع الصنائع ۴۶/۲، درمختار زکریا ۱۳۶/۳، بیروت ۱۲۶/۳)

عورتوں کا جنازہ کے ساتھ جانا

عورتوں کا جنازہ کے ساتھ جانا مکروہ تحریمی ہے۔ ویکره خروجهن تحریماً. (درمختار

مع الشامی زکریا ۱۳۷/۳، بیروت ۱۲۷/۳، مراقی الفلاح ۳۳۳، تترخانیۃ ۱۵۲/۱، بدائع ۴۵/۲)

جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ

جنازہ کو اٹھانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے میت کی داہنی طرف کا اگلا پایا اپنے داہنے کندھے پر رکھ کر کم از کم دس قدم چلے، پھر پچھلا پایا اپنے داہنے کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے، پھر بائیں طرف کا اگلا پایا اپنے بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے اور پھر پچھلا پایا بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے، حدیث شریف میں اس طرح اٹھانے کی بڑی فضیلت آئی ہے۔ و إذا حمل الجنازة وضع ندباً مقدمها على يمينه عشر خطوات ثم وضع مؤخرها على يمينه كذلك ثم مقدمها على يساره ثم مؤخرها كذلك مختصراً. (در مختار مع الشامی زکریا ۱۳۵/۳، بیروت ۱۲۶/۳، ہندیہ ۱۶۲، مراقی الفلاح ۳۳۱، کبیری ۵۹۲/۱، کفایت المفتی ۴/۷۱)

جنازہ لیجاتے ہوئے بلند آواز سے ذکر کرنا مکروہ ہے

جنازہ لیجاتے ہوئے بلند آواز سے ذکر کرنا مکروہ ہے؛ البتہ آہستہ بلا آواز ذکر و فکر میں مشغول رہنا بہتر ہے۔ ویکرہ رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن وغيرهما في الجنازة. (البحر الرائق ۲۰۷/۲) وعن مقيس بن عبادة رضي الله عنه أنه قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند ثلاثة، عند القتال، وعند الجنازة والذکر ولأنه تشبه بأهل الكتاب فكان مكروهاً. (بدائع الصنائع ۴۶/۲) عن قتادة رضي الله عنه عن الحسن قال: أدركت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحبون خفض الصوت عند الجنائز وعند قراءة القرآن وعند القتال. (مصنف عبد الرزاق ۴۵۳/۳، حدیث: ۶۲۸۱) عن ابن جریر قال: حدثت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا تبع الجنازة أكثر السكات وأكثر حديث نفسه. (مصنف عبد الرزاق ۴۵۳/۳، حدیث: ۶۲۸۲) عن قتادة عن الحسن، عن قيس بن عماد قال: كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يستحبون خفض الصوت عند ثلاث: عند القتال وعند القرآن وعند الجنائز. (مصنف ابن أبي شيبة

۲۰۱۷، رقم الحدیث: ۱۳۱۳) عن ابن جریر قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا کان فی جنازة أكثر السکوت وحدث نفسه. (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۲/۷)

جنازه دوسرے شہر میں لے جانا

اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ میت کا جس شہر میں انتقال ہو وہیں تدفین کا انتظام کیا جائے؛ البتہ اگر کسی معقول عذر کی وجہ سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے تو اس کی بھی گنجائش ہے، بشرطیکہ زیادہ تاخیر نہ ہو۔ وکذا لو مات فی غیر بلدہ یتحب ترکہ فإن نقل إلى مصر آخر لا بأس به. (عالمگیری ۱۶۷/۱، درمختار بیروت ۱۳۷/۳، تاتارخانیہ ۱۹۵/۱، خانیہ ۱۹۵/۱، طحطاوی ۳۳۷، مجمع الانہر ۱۸۷/۱) وإن نقل من بلد إلى بلد فلا اثم فیہ. (البحر الرائق ۱۹۵/۱)



نماز جنازہ کا بیان

بارگاہِ حق میں میت کی سفارش

”نماز جنازہ“ درحقیقت اہل ایمان کی طرف سے اپنے مومن بھائی کے لئے بارگاہِ خداوندی میں مغفرت کی سفارش کی ایک باوقار شکل ہے، اور اس سفارش کی قبولیت کا من جانب اللہ وعدہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے:

جس میت پر مسلمانوں کی ایک جماعت نماز پڑھے جن کی تعداد سو تک پہنچ جائے اور وہ سب اس کے حق میں سفارش کریں تو ان کی سفارش ان کے حق میں یقیناً قبول ہوتی ہے۔

مَا مِنْ مَيِّتٍ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَلْعَنُونَ مَا نَعَىٰ كَلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شُفِعُوا فِيهِ. (مسلم شریف بلال ۳۰۸ رقم: ۹۴۷، الترغیب والترہیب مکمل: ۵۲۷۴، بیروت: ۵۱۴۸)

اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ جس میت پر چالیس ایمان والے نماز جنازہ پڑھیں تو ان کی سفارش اس کے حق میں بلاشبہ قبول کر لی جاتی ہے۔ (مسلم شریف ۹۴۸، مکتبہ بلال دیوبند ۳۰۸) اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص کی نماز جنازہ میں مسلمانوں کی تین صفیں ہوں اس کے لئے جنت واجب ہے۔ (ابوداؤد شریف: مکتبہ بلال ۴۵۱ رقم: ۳۱۶۶، الترغیب والترہیب مکمل ۵۲۷۸، بیروت: ۵۱۵۲)

نماز جنازہ میں شرکت کرنے والوں کو خوش خبری

نہ صرف یہ کہ نماز جنازہ سے میت کو فائدہ پہنچتا ہے؛ بلکہ خود نماز جنازہ پڑھنے والے بھی سعادت سے محروم نہیں رہتے، اور ان کے لئے بھی مغفرت کا انتظام کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انسان کو اس کی موت کے بعد سب سے پہلا بدلہ یہ دیا جاتا ہے کہ اس کے جنازہ کے ساتھ چلنے والے تمام لوگوں کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

إِنَّ أَوَّلَ مَا يُجَازَىٰ بِهِ الْعَبْدُ بَعْدَ مَوْتِهِ أَنْ يُغْفَرَ لَجَمِيعٍ مَنِ اتَّبَعَ جَنَازَتَهُ. (الترغیب والترہیب مکمل: ۵۲۷۳)

اس لئے نماز جنازہ میں شرکت کا خصوصی اہتمام کرنا چاہئے۔

افسوس کا مقام!

آج کل بہت افسوس کی بات ہے کہ عام طور پر نماز جنازہ کے موقع پر یہ منظر نظر آتا ہے کہ کچھ لوگ نماز کی جگہ سے دور کھڑے دکھائی دیتے ہیں اور جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ جنازہ میں کیوں شریک نہیں ہو رہے؟ تو کوئی تو ناپاکی کا عذر کر دیتا ہے اور کوئی دعاء جنازہ یاد نہ ہونے کا ذکر کرتا ہے، حالاں کہ یہ اعدا سب لپرا اور کمزور ہیں؛ اس لئے کہ پاکی حاصل کرنا کوئی مشکل نہیں، اور رہ گئی دعاء کی بات تو یہ نماز جنازہ کے فرائض میں داخل نہیں ہے؛ بلکہ اس کے فرائض صرف دو ہیں: ایک یہ کہ کھڑے ہونے کی قدرت رکھنے والے شخص کا قیام کرنا اور دوسرے یہ کہ چار مرتبہ تکبیر کہنا، اور یہ دونوں باتیں کسی مسلمان کے لئے کوئی مشکل نہیں۔ اتنی آسان عبادت کو محض غفلت اور جہالت کی وجہ سے موقع ملنے کے باوجود انجام نہ دینا بڑی محرومی کی بات ہے۔ ذیل میں نماز جنازہ سے متعلق کچھ ضروری مسائل ذکر کئے جاتے ہیں:

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اگر کسی نے بھی نماز جنازہ نہ پڑھی اور مسلمان میت کو نماز کے بغیر ہی دفن دیا گیا تو جن کو معلوم ہے سب گنہگار ہوں گے، اور اگر صرف ایک شخص نے بھی نماز جنازہ پڑھ لی تو فرض کفایہ ادا ہو گیا؛ کیوں کہ نماز جنازہ کے لئے جماعت شرط نہیں ہے۔ والإجماع منعقد علی فرضیتها إلا أنه فرض كفاية إذا قام به البعض يسقط عن الباقيں۔ (بدائع ۶/۱، البحر الرائق

۱۷۹۲، طحطاوی ۳۱۸، ہندیہ ۱/۶۲۱، درمختار بیروت ۹۶/۳)

نماز جنازہ کا وقت

جس طرح پنج وقتہ نمازوں کے لئے اوقات مقرر ہیں، نماز جنازہ کے لئے اس طرح کا کوئی متعین وقت شرط نہیں؛ بلکہ جب جنازہ تیار کر کے نماز کے لئے رکھ دیا جائے وہی اس کی ادائیگی کا وقت ہے؛ البتہ کپڑے جگہ اور بدن کا پاک ہونا اسی طرح استقبال قبلہ اور نیت وغیرہ کا لحاظ اسی طرح ضروری ہے جیسے دیگر نمازوں کے لئے ضروری ہوتا ہے۔ أما الشروط التي ترجع إلى

المصلیٰ فیہی شروط بقیة الصلوات من الطہارة الحقیقیة بدناً وثوباً ومکاناً والحکمیة
وستر العورة والاستقبال والنیة سوی الوقت . (شامی زکریا ۱۰۳/۳، بیروت ۱۹۷/۳)

فجر اور عصر کے بعد نماز جنازہ

فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب زرد ہونے سے
پہلے بھی نماز جنازہ بلا کراہت جائز ہے۔ ولا بأس بأن یصلیٰ فی ہذین الوقتین الفوائت
ویسجد للتلاوة ویصلیٰ الجنازة . (ہدایہ ۸۶/۱، البحر الرائق ۲۵۱/۱، مجمع الانہر
۷۳/۱-۷۴، شامی زکریا ۳۴/۲، ہندیہ ۵۲/۱)

طلوع آفتاب، زوال اور غروب کے وقت نماز جنازہ

اگر عین طلوع و غروب یا زوال کے وقت جنازہ نماز کے لئے لایا گیا تو اسی وقت نماز جنازہ
پڑھنے میں کوئی حرج نہیں؛ لیکن اگر جنازہ پہلے لایا جا چکا تھا اور ابھی نماز نہیں پڑھی گئی تھی کہ مکروہ
وقت شروع ہو گیا تو اب مکروہ وقت میں نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی؛ بلکہ مکروہ وقت ختم ہونے
کے بعد ہی نماز پڑھنا درست ہوگا۔ ولا یصلیٰ علیٰ جنازة ولا یسجد للتلاوة فی ہذا
الوقت فإنہ لا یجوز قطعاً ولو وجبت فی ہذا الوقت وادیتا فیہ جاز الخ . (الجوہرۃ
النیرۃ ۹۸/۱، البحر الرائق ۲۵۰/۱، مجمع الانہر ۷۳/۱، شامی زکریا ۳۴/۲، ہندیہ ۵۲/۱)

نماز جنازہ میں تاخیر مکروہ ہے

نماز جنازہ میں جماعت زیادہ ہونے کے مقصد سے زیادہ تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (البتہ اگر
کسی عزیز کے انتظار میں کچھ تاخیر ہو تو اس کی گنجائش ہے) و کرہ تاخیر صلاتہ و دفنہ
لیصلیٰ علیہ جمع عظیم . (شامی زکریا ۱۳۶/۳، بیروت ۱۷۶/۳، ہندیہ ۵۲/۱)

نماز جنازہ کے فرض ہونے کی شرطیں

نماز جنازہ کے فرض ہونے کی پانچ شرطیں ہے:

- (۱) قدرت: یعنی مصلیٰ کا جنازہ کی نماز پڑھنے پر قادر ہونا۔
 (۲) عقل: لہذا مجنوں پر جنازہ کی نماز فرض نہیں۔
 (۳) بلوغ: بچے پر نماز جنازہ پڑھنا فرض نہیں۔
 (۴) اسلام: یعنی مصلیٰ کا جنازہ پر نماز پڑھنے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے، کافر پر نماز جنازہ فرض نہیں۔

(۵) موت کا علم ہونا: لہذا جس کو میت کے مرنے کا پتہ نہ ہو وہ معذور سمجھا جائے گا، اس پر نماز جنازہ فرض نہیں۔

وأما شروط وجوبها فهي شروط بقية الصلوات من القدرة والعقل والبلوغ والإسلام مع زيادة العلم بموته. (شامی زکریا ۱۰۳/۳)

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کی شرطیں

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے دو قسم کی شرطیں ہیں:

- (۱) وہ شرطیں جن کا نمازیوں میں پایا جانا ضروری ہے۔
 (۲) وہ شرطیں جن کا میت میں پایا جانا ضروری ہے۔

چنانچہ جن شرطوں کا نمازیوں میں پایا جانا ضروری ہے وہ چھ ہیں: (۱) بدن کی طہارت (۲) کپڑے کی پاکی (۳) جگہ کا پاک ہونا (۴) ستر کا چھپانا (۵) قبلہ کی طرف منہ کرنا (۶) نیت کرنا، وقت اس کے لئے شرط نہیں، جیسا کہ گذر گیا۔

اور جن شرطوں کا میت میں پایا جانا ضروری ہے وہ بھی چھ ہیں: (۱) میت کا مسلمان ہونا۔ (۲) میت کے بدن اور کفن کا نجاست سے پاک ہونا ہاں اگر نجاست اس کے بدن سے کفنانے کے بعد نکلے پھر کوئی حرج نہیں، نماز درست ہے اس کا دھونا ضروری نہیں۔ (۳) میت کے ستر کا چھپانا، لہذا اگر میت بالکل برہنہ ہو تو اس کی نماز جنازہ درست نہ ہوگی۔ (۴) میت کا نمازیوں سے آگے ہونا، اگر میت نمازیوں سے پیچھے ہو اور نمازی اس سے آگے ہوں تو نماز جنازہ نہ ہوگی۔ (۵) میت

کایامیت کی چارپائی وغیرہ کا زمین پر ہونا، لہذا اگر بلا عذر میت کو لوگ اوپر اٹھائے ہوئے ہوں یا میت سواری (جانور وغیرہ) پر ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔ (۶) میت کا موجود ہونا، لہذا اگر غائب پر نماز جنازہ پڑھی تو نماز درست نہ ہوگی۔ شرطها ای شرط صحتها ستة: إسلام المیت وطهارته، وفي القنية: الطهارة من النجاسة في ثوب و بدن و مکان و ستر العورة شرط في حق المیت و الإمام جميعاً و شرطها أيضاً حضوره، و وضعه و كونه هو أو أكثر إمام المصلی (در مختار مختصراً) وفي الشامي: قوله وضعه: أي على الأرض .

(شامی زکریا ۱۰۳/۳-۱۰۴، بیروت ۹۷/۳-۹۸، البحر الرائق ۳۱۵/۲، مجمع الانهر ۱۸۲/۱)

نماز جنازہ میں نابالغ کی امامت

نماز جنازہ پڑھانے والے امام کا بالغ ہونا شرط ہے اگر نابالغ کو امام بنا دیا جائے یا صرف کوئی نابالغ بچہ تنہا نماز جنازہ پڑھ لے تو بالغین کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا۔ وبقی من الشروط بلوغ الإمام. (طحطاوی ۳۱۹، در مختار بیروت ۹۸/۳، زکریا ۱۰۴/۳) اگر نابالغ بچہ میت کو غسل دیدے تو غسل ہو جائے گا میت کو غسل دینے کے لئے غسل دینے والوں کا بالغ ہونا شرط نہیں۔

الصبي إذا غسل المیت جاز، وإذا أم في صلاة الجنزة ينبغي أن لا يجوز - إلى قوله - أقول حاصله أنها لا تسقط عن البالغين بفعله. (شامی زکریا ۱۰۴/۳، بیروت ۹۸/۳)

نماز جنازہ کے فرائض و سنن

نماز جنازہ میں دو چیزیں فرض ہیں: (۱) چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا (۲) نماز جنازہ کھڑے ہو کر پڑھنا۔ اور تین چیزیں مسنون ہیں: (۱) اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنا (۲) نبی کریم ﷺ پر درود پڑھنا (۳) میت کے لئے دعا کرنا۔ و رکنها شبان التكبيرات الأربع والقيام. و سننها ثلاثة: التحميد والثناء والدعاء فيها. (در مختار) وفي الشامية: فكان عليه أن يذكر الثالث الصلاة على النبي ﷺ. (شامی زکریا ۱۰۵/۳، بیروت ۹۹/۳-۱۰۰، طحطاوی ۳۲۰)

نماز جنازہ کی ترکیب

نماز جنازہ کا مسنون اور مستحب طریقہ یہ ہے کہ:

- میت کو آگے رکھ کر امام اس کے سینے کے مقابل کھڑا ہو جائے۔
- اور سب لوگ دل میں یاد دل کے ساتھ زبان سے بھی یہ نیت کریں کہ: ”میں اللہ کی رضا اور میت کے حق میں دعا کرنے کے لئے نماز جنازہ پڑھ رہا ہوں۔“
- اس کے بعد اللہ اکبر کہہ کر دونوں ہاتھ کانوں کی لوتک اٹھا کر ناف کے نیچے باندھ لیں۔
- پھر ثناء پڑھیں، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ ثَنَاءُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“۔
- اس کے بعد دوسری تکبیر کہیں، پھر نماز والا درود شریف پڑھیں۔
- اس کے بعد تیسری تکبیر کہہ کر میت کے لئے دعا کریں۔
- میت اگر بالغ ہے مرد ہو یا عورت، تو یہ دعا پڑھیں: ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأُنثَانَا، اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَيَّ الْإِسْلَامَ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَيَّ الْإِيمَانَ“۔
- اور اگر میت نابالغ لڑکا ہو تو یہ دعا پڑھیں: ”اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا“۔
- اور اگر میت نابالغ لڑکی ہو تو یہ دعا پڑھیں: ”اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهَا لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهَا لَنَا شَافِعَةً وَمُشَفَّعَةً“۔
- اس کے بعد چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھیر دیں۔
- اور پہلی تکبیر کے علاوہ دوسری اور تیسری اور چوتھی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھائیں؛ بلکہ بلا ہاتھ اٹھائے ہی تکبیر کہیں۔ وہی اربع تکبیرات یرفع یدہ فی الأولى فقط ویشی بعدھا ویصلی علی النبی ﷺ کما فی التشہد بعد الثانیة ویدعوا بعد الثالثة بأمور

الأخيرة والمأثور أولى ويسلم بعد الرابعة تسليمين. (در مختار مختصراً) وقال
في الشامي: ومن المأثور: اللهم اغفر لحينا الخ. (شامي زكريا ۱۰۹/۳، بيروت ۱۰۳/۳،

بدائع ۵۱۲، هندية ۱۶۴/۱، طحطاوى ۳۲۰)

نماز جنازہ کی دعائیں سر اُپرٹھی جائیں گی

نماز جنازہ میں صرف تکبیر اور سلام بلند آواز کے ساتھ کہے جائیں گے، اور تکبیرات کے
درمیان ثناء، درود شریف اور دعاء، یہ سب آہستہ آواز سے پڑھنا مسنون ہے۔ ویسر الكل إلا
التكبير. (در مختار) والذی فی البدائع: ولا یجهر بما یقرأ عقب كل تكبيرة؛

لأنه ذكر، والسنة فيه المخافة. (شامي بيروت ۱۰۴/۳-۱۰۵)

تنبیہ: - آج کل بعض لوگوں نے نماز جنازہ میں جہر سورہ فاتحہ وغیرہ پڑھنے کا سلسلہ شروع
کر رکھا ہے، تو اس بارے میں یاد رکھنا چاہئے کہ حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں قرأت کی نیت سے سورہ
فاتحہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے؛ البتہ دعاء کی نیت سے پڑھنے کی گنجائش ہے؛ لیکن جہر کسی حالت میں صحیح نہیں
ہے۔ یہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک ہے۔ اور جن بعض
روایات میں سورہ فاتحہ جہراً پڑھنے کا ذکر ہے تو اس کا تحمل یہ ہے کہ کبھی کبھار نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام
سری دعائوں کو ہلکی آواز سے جہراً پڑھ دیتے تھے؛ تاکہ صحابہ کو علم ہو جائے۔ آپ کا یہ عمل تعلیم کی غرض سے
تھانہ کہ تشریح کی غرض سے، جیسا کہ رکوع و سجدہ کی دعائوں کے متعلق روایات میں وارد ہے۔ عن أبي
أمامة رضی اللہ عنہ قال: السنة في الصلوة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأمر القرآن
مخافة ثم يكبر ثلاثاً والتسليم عند الأخيرة. (نسائی شریف ۲۱۸/۱، حدیث اور اہل حدیث ۲۷۷
انوار خورشید) وعین الشافعی الفاتحة في الأولى؛ وعندنا تجوز بنية الدعاء، وتكره بنية
القراءة لعدم ثبوتها فيها عنه عليه الصلوة والسلام. (در مختار) وقال الشامي: وبه قال
أحمد؛ لأن ابن عباس رضي الله عنه صلى على جنازة فجهر بالفاتحة، وقال عمداً فعلته؛
ليعلم أنها سنة. ومذهبنا قول عمر وابنه وعلي وأبي هريرة وبه قال مالك، كما في
شرح المنية الخ. وظاهره أن الكراهة تحريمية. (شامي بيروت ۱۰۵/۳، حلبي كبير ۵۸۶)

جس کو دعایا د نہ ہو

اور اگر کسی شخص کو نماز جنازہ کی دعایا د نہ ہو تو وہ صرف ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَكَهْ
وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ پڑھتا رہے، اور اگر یہ بھی یاد نہ ہو سکے تو صرف چار تکبیر کہنے سے نماز
ہو جاتی ہے؛ لہذا بلا عذر نماز نہ چھوڑے۔ ثم أفاد إن من لم يحسن الدعاء الماثور يقول:

اللَّهُم اغفر لنا الخ. (شامی زکریا ۱۱۰/۳، بیروت ۱۰۳/۳، ہشتی زیور ۱۰۱/۱۱، طحطاوی

۳۲۱، الجوہرۃ ۱۵۵/۱، البحر الرائق ۳۲۱/۲)

نماز جنازہ میں امامت کا مستحق

اگر اسلامی حکومت ہو تو نماز جنازہ کی امامت کا اولین حق دار حاکم وقت ہے، پھر اس کا
نائب، وہ نہ ہو تو قاضی شہر پھر اس کا نائب، اور اگر یہ لوگ موجود نہ ہوں یا حکومت اسلامی نہ ہو تو
زندگی میں جس محلہ کی مسجد میں میت نماز پڑھتا رہا ہو اور اس مسجد کے امام کی امامت سے خوش رہا ہو تو
وہ امام ولی میت کے مقابلہ میں اولیٰ ہے، بشرطیکہ وہ علم و تقویٰ میں ولی میت پر فوقیت رکھتا ہو، اور اگر
میت اس امام سے خوش نہ رہا ہو یا اس امام کے مقابلہ میں ولی میت علم و تقویٰ میں افضل ہو تو پھر ولی
ہی کو اولویت حاصل ہوگی۔ و تقدیم إمام الحی مندوبٌ فقط بشرط أن یکون أفضل
من الولی، وإلا فالولی اولیٰ کما فی المجتبیٰ. (درمختار زکریا ۱۲۰/۳) قولہ: ثم إمام
الحی إلی الطائفة وهو إمام المسجد الخاص بالمحلة وإنما کان ولی؛ لأن
الدمیت رضی بالصلاة خلفه فی حال حیاته، فینبغی أن یصلی علیه بعد وفاته. قال
فی شرح المنیة: فعلى هذا لو علم أنه کان غیر راض به حال حیاته ینبغی أن لا
یستحب تقدیمه. (شامی زکریا ۱۱۹/۳)

تنبیہ: اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر میت کی نماز جنازہ اپنے محلہ کے علاوہ کسی
دوسرے محلہ میں ادا کی جا رہی ہے تو اس محلہ کی مسجد کے امام کو ولی پر مطلقاً اولویت حاصل نہ ہوگی؛
لہذا وہاں کے امام کو ولی کی اجازت کے بغیر نماز جنازہ نہیں پڑھانی چاہئے؛ بلکہ ولی کو حق ہے خواہ خود

پڑھائے یا کسی دوسرے سے پڑھوائے۔ قال الشامی بحثاً: أقول: وهذا أولى لما يأتي من أن الأصل أن الحق للولي، وإنما قدم عليه الولاية وإمام الحي لما مر من التعليل وهو غير موجود هنا. (شامی زکریا ۱۲۰/۳)

نماز جنازہ کی ولایت میں ترتیب

ولی کے لئے نماز جنازہ پڑھانے کا استحقاق، نکاح کی ولایت کی ترتیب کے اعتبار سے ہوگا، مگر فرق صرف اتنا ہے کہ نماز جنازہ کے استحقاق میں باپ بیٹے سے مقدم ہوگا، ہاں اگر میت کا لڑکا عالم ہو اور باپ جاہل ہو تو پھر لڑکا ہی مقدم ہوگا، اگر کوئی ولی نہیں تو پھر شوہر اور وہ بھی نہ ہو تو پڑوسی کو حق حاصل ہے۔ ويقدم في الصلاة عليه السلطان أو نائبه وهو أمير المصر ثم القاضي ثم صاحب الشرط ثم خليفته ثم خليفة القاضي. (درمختار زکریا ۱۱۹/۳)

نماز جنازہ کو فاسد کرنے والی چیزیں

نماز جنازہ ان تمام چیزوں سے فاسد ہو جاتی ہے جن سے دوسری نمازیں فاسد ہو جاتی ہیں؛ البتہ عورت کے محاذات سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی اور نماز جنازہ میں قبہتہ لگانے سے وضو تو نہیں ٹوٹتا؛ البتہ نماز جنازہ فاسد ہو جاتی ہے، ایسی صورت میں دوبارہ نیت کر کے نماز شروع کرنی ہوگی۔ وتفسد صلاة الجنائز بما تفسد به سائر الصلوات إلا محاذاة المرأة، ومن قهقهه فيها اعاد الصلاة ولم يعد الوضوء. (الجوهرة ۱۰۴/۱، ہندیہ ۱۶۴/۱)

وہ مقامات جن میں نماز جنازہ مکروہ ہے

درج ذیل جگہوں میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے: (۱) وہ مسجد جس میں بیچ وقتہ نماز ہوتی ہو اس میں بلا عذر نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے؛ البتہ اگر بارش یا کسی اور واقعی عذر کی بنا پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی تو مکروہ نہیں۔ (۲) عام راستہ پر (جب کہ اس کی وجہ سے گزرنے والوں کو پریشانی ہو) (۳) اور دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ وصلاة الجنائز

فی المسجد الذی تقام فیہ الجماعة مکروه ولا تکره بعذر المطر ونحوه
هكذا فی الکافی، وتکره فی الشارح وأراضی الناس. (هنديہ ۱۶۵/۱، در مختار مع

الشامی زکریا ۱۲۶/۳، بیروت ۱۱۸/۳)

عید گاہ میں نماز جنازہ

عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت درست ہے۔ و قید بمسجد الجماعة لانہا
لا تکره فی مسجد اعدلہا و کذا فی مدرسة ومصلى عید. (طحطاوی ۳۲۶، مستفاد

فتاویٰ دارالعلوم ۳۲۱/۲، فتاویٰ محمودیہ جدید ۷۰۳/۸-۷۰۵)

عید میں نماز جنازہ کب پڑھی جائے؟

اگر عید کی نماز میں جنازہ لایا گیا ہے تو اولاً عید کی نماز پڑھی جائے اس کے بعد خطبہ عید پڑھا

جائے اور اس کے بعد نماز جنازہ ادا کریں۔ (امداد الفتاویٰ ۵۸۴/۱، احکام میت ۱۰۳)

جنازہ مسجد میں داخل کرنا

جس طرح جنازہ کو نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں داخل کرنا مکروه ہے، اسی طرح بغیر نماز

کے ارادے کے بھی جنازہ کو بلا عذر مسجد میں داخل کرنا مکروه ہے۔ کما تکره الصلاة علیہا فی

المسجد یکره إدخالہا فیہ. (شامی زکریا ۱۲۶/۳، بیروت ۱۱۸/۳، طحطاوی ۳۲۷)

مسجد میں نماز جنازہ صحیح ہونے کی صورت

اگر جنازہ کے ساتھ امام اور کچھ لوگ مسجد کے باہر ہوں اور کچھ لوگ عذر کی وجہ سے مسجد

(مثلاً خارج مسجد جگہ تنگ ہونے کی بنا پر) کے اندر ہوں تو سب کی نماز بلا کراہت درست ہے۔ اور

اگر کچھ لوگ بلا عذر ہی مسجد کے اندر ہوں تو صرف اندر والوں کی نماز مکروه ہوگی اور یہ کراہت بھی

مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے مکروه تنزیہی ہوگی۔ و لو كانت الجنازة والإمام وبعض القوم

خارج المسجد وباقی القوم فی المسجد کما هو المعهود فی جوامعنا لایکره

باتفاق أصحابنا. (مجمع الانہر ۱۸۴/۱، فتح القدیر زکریا ۱۳۲/۲-۱۳۳، حلبی کبیر ۵۸۹)

لا كراهة فيها بالا تفاق لكن رده في البحر وأجاب في النهر يحتمل الاتفاق
على عدم الكراهة في حق من كان خارج المسجد وما مر في حق من كان
داخلة. (شامی زكريا ۱۲۷/۳، بيروت ۱۱۸/۳، مستفاد: امداد الفتاوى ۷۶۶/۱-۷۶۷)

بيك وقت كئى جنازے جمع ہو جائیں

اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے جمع ہو جائیں تو بہتر یہ ہے کہ ہر ایک کی نماز جنازہ علیحدہ علیحدہ پڑھی جائے اس صورت میں جو سب سے زیادہ (علم و عمل میں) افضل ہو اس کی نماز جنازہ سب سے پہلے پڑھی جائے اور اگر سب پر ایک ہی ساتھ نماز پڑھی جائے تب بھی جائز ہے، سب کے لئے ایک ہی نماز کافی ہو جائے گی۔ وإذا اجتمعت الجنائز فافراد الصلاة على كل واحدة أولى من الجمع وتقديم الأفضل أفضل وإن جمع جاز. (در مختار مع الشامی

زكريا ۱۱۸/۳، بيروت ۱۱۱/۳، بدائع الصنائع ۵۶/۲، احسن الفتاوى كراچی ۲۰۸/۴)

بالغ ونا بالغ دونوں طرح کی اموات جمع ہو جائیں تو نماز جنازہ

میں کیا دعاء پڑھیں؟

اگر بالغ اور نابلغ دونوں طرح کی اموات جمع ہو جائیں تو ایسی صورت میں بالغوں کی دعاء کے بعد نابلغوں کی دعاء بھی پڑھی جائے گی۔ (فتاویٰ محمودیہ، اجمیل ۵۸۶/۸) ولا يستغفر فيهما لصبي بل يقول بعد دعاء البالغين: "اللهم اجعله له فرطاً" وهو دعاء له أيضاً. (در مختار زكريا ۱۱۳/۳) ولا يستغفر لصبي ويقول في الدعاء: "اللهم اجعله لنا فرطاً" بعد تمام قوله: "ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان". (طحطاوي على المراقي دار الكتاب

۵۸۷، حلي كبير أشرفي ۵۸۷، البحر الرائق كوئته ۱۸۴/۲، الدر المنقلى مع مجمع الانهر بيروت ۲۷۱/۱)

جنازے کے درمیان صف بندی کی ترتیب

اگر متعدد جنازوں پر ایک ہی نماز پڑھی جائے تو ان کے درمیان صف بندی کے دو طریقے

ہیں: (۱) اس طرح صف بندی کی جائے کہ ایک جنازہ کی پانچویں دوسرے کے سرانے سے مل جائے۔ (۲) دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جنازوں کو اس طور پر رکھا جائے کہ ہر ایک کا سینے امام کے مقابل ہو جائے، اسی ترتیب پر عمل کرنا احسن ہے، اور بہر صورت اموات میں جو شخص افضل ہو اسے امام سے قریب رکھا جائے۔ وإن جمع جاز ثم إن شاء جعل الجنائز صفًا واحداً وقام عند أفضلهم. (در مختار) وفي الشامي: أي كما يصطفون في حال حياتهم عند الصلاة بدائع، أي بأن يكون رأس كل عند رجل الآخر فيكون الصف على عرض القبلة. (شامی زکریا ۱۱۸۳/۳) وإن شاء جعلها صفًا مما يلي القبلة واحداً خلف واحد بحيث يكون صدر كل جنازة مما يلي الإمام ليقوم بحذاء صدر الكل. (در مختار) وفي الشامي: ذكر في البدائع التخيير بين هذا والذي قبله ثم قال: هذا جواب ظاهر الرواية وروى عن أبي حنيفة في غير رواية الأصول أن الثاني أولى، لأن السنة هي قيام الإمام بحذاء الميت، وهو يحصل في الثاني دون الأول. (شامی زکریا ۱۱۸۳، بیروت ۱۱۱/۳، بدائع الصنائع ۵۶۲)

نماز جنازہ میں مسبوق کا حکم

اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں ایسے وقت پہنچا کہ اس کے آنے سے پہلے کچھ تکبیر ہو چکی تھیں، تو اس شخص کو اور نمازوں کی طرح آتے ہی نماز جنازہ میں شریک نہیں ہونا چاہئے؛ بلکہ امام کی اگلی تکبیر کا انتظار کرے جب امام اگلی تکبیر کہے تو یہ شخص بھی اب ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہہ کر نماز میں شریک ہو جائے، یہ اس کی تکبیر تحریمہ ہے، پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص امام کے سلام کے بعد بقیہ تکبیریں کہہ کر سلام پھیر دے اور اگر جنازہ فوراً اٹھائے جانے کا اندیشہ ہو تو ان تکبیروں کے درمیان اس کے لئے کچھ پڑھنا ضروری نہیں۔ والمسبوق ببعض التكبيرات لا يكبر في الحال؛ بل ينتظر تكبير الإمام ليكبر معه للافتتاح. (در مختار) وفي الشامي: ويكون هذا التكبير تكبير الافتتاح في حق هذا الرجل فيصير مسبوقاً بتكبيره يأتي بها بعد

سلام الإمام. (شامی زکریا ۱۱۴/۳-۱۱۵، بیروت ۱۰۸/۳-۱۰۹، البحر الرائق ۱۸۵/۲، خانبة

على الهندية ۱۹۲/۱)

امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرنے والے کا حکم

اگر مسبوق آتے ہی امام کی تکبیر کا انتظار کئے بغیر نماز میں شریک ہو جائے تو یہ شرکت معتبر تو ہے؛ لیکن چون کہ نماز جنازہ کی ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اس لئے اس تکبیر کا کچھ اعتبار نہ ہوگا؛ بلکہ اس تکبیر کو بھی امام کے سلام کے بعد دوبار کہنا ہوگا۔ فلو کبر کما حضر ولم ينتظر لا تفسد عندهما لکن ما اداہ غیر معتبر. (وبعد اسطر) یصح شروع بهما و یعیدها

بعد سلام امامہ. (شامی زکریا ۱۱۴/۳، بیروت ۱۰۸/۳-۱۰۹، طحاوی ۳۲۶)

چار تکبیروں کے بعد آنے والے کا مسئلہ

اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں ایسے وقت پہنچا کہ امام چاروں تکبیریں کہہ چکا تھا اب اگر یہ نماز میں شریک ہونا چاہتا ہے تو فوراً امام کے سلام پھیرنے سے پہلے پہلے تکبیر کہہ کر نماز میں شریک ہو جائے، پھر امام کے سلام کے بعد تین تکبیریں کہہ کر سلام پھیر دے۔ وان جاء بعد ما کبر الرابعة فاتته الصلاة عندهما وعند أبي يوسف يكبر فإذا سلم الإمام قضی ثلاث تکبیرات و ذکر فی المحيط أن علیہ الفتوی. (شامی زکریا ۱۱۷/۳، بیروت ۱۱۰/۳،

ہندیہ ۱۶۵/۱، تارخانیہ ۱۵۹/۱، کبیری ۵۸۷)

نماز جنازہ میں مسبوق تکبیروں کے درمیان کیا پڑھے؟

مسبوق کو اگر اس بات کا اطمینان ہو کہ وہ جنازہ اٹھنے سے پہلے تکبیرات مع اذکار کے ادا کر لے گا تو اس کو اذکار مشروعہ کو ادا کر لینا چاہئے؛ لیکن اگر جنازہ کے اٹھ جانے کا خوف ہو تو ایسی صورت میں صرف چھوٹی ہوئی تکبیرات بغیر دعاء کے کہ لے اور سلام پھیر دے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۱۳/۱۰۵، فتاویٰ دارالعلوم ۳۱۹/۵) وهل یأتی بالأذکار المشروعة بین التکبیرتین؟ ذکرہ

الحسن في المجرّد: أنه إن كان يأمن رفع الجنّازة فإنه يأتي بالأذكار المشروعة، وإن كان لا يأمن رفع الجنّازة يتابع التكبيرات ولا يأتي بالأذكار. (تاتارخانية زكريا ۵/۱۳) ثم يقضي المسبوق ما فاته من التكبيرات قبل رفع الجنّازة مع الدعاء إن أمن رفع الجنّازة المراد به ما يعمّ الشاء والصلاة. (طحطاوي على المراقي دار الكتاب ۵۹۴، البحر الرائق كوئته ۱۸۵/۲، كبيرى أشرفية ۵۸۷، مجمع الأنهر بيروت ۲۷۲/۱، هندية ۱۶۵/۱، حانية ۱۹۲/۱) ثم المسبوق يقضي ما فاته نسقاً بغير دعاء؛ لأنه لو قضاه بدعاء ترتفع الجنّازة فبطلت الصلوة؛ لأنها لا تجوز بلا حضور ميت. (تبيين الحقائق ۵۷۸/۱)

ستی کی وجہ سے تکبیر تحریمہ میں تاخیر کرنا

ایک شخص امام کی تکبیر تحریمہ کے وقت حاضر تھا؛ لیکن غفلت یا نیت لمبی کرنے یا کسی اور وجہ سے امام کے ساتھ تکبیر نہ کہہ سکا تو ایسا شخص امام کی دوسری تکبیر کہنے سے پہلے ہی امام کے ساتھ شریک ہو جائے امام کی دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے گویا یہ شخص مدرک کہلائے گا اور امام کے ساتھ ہی سلام پھیر کر نماز مکمل کر لے گا۔ وإن كان مع الإمام فتغافل ولم يكبر مع الإمام أو كان في النية بعد فأخر التكبير فإنه يكبر ولا ينتظر تكبيرة الإمام الثانية في قولهم لأنه لما كان مستعداً جعل بمنزلة المشارك، كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان. (هندية ۱۶۵/۱، شامی زكريا ۱۱۷/۳، بيروت ۱۱۰/۳)

سہواً تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا

اگر نماز جنازہ میں امام نے بھول کر تین تکبیروں کے بعد سلام پھیر دیا، پھر یاد آنے پر یاد دلانے پر چوتھی تکبیر کہی اور دوبارہ سلام پھیر دیا تو نماز جنازہ درست ہوگئی، دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ ولو سلم بعد الثلاث ناسياً كبير الرابعة ويسلم. (الفتاوى التاتارخانية ۱۵۹/۲، قديم، زكريا ۵/۱۳، رقم: ۳۶۹۸، هندية ۱۶۵/۱، طحطاوي ۵۸۷) إذا سلم على ظن أنه أتم التكبير ثم علم أنه لم يتم فإنه يبني. (البحر الرائق ۱۸۴/۲)

جنازہ پر دوبارہ نماز پڑھنا

اگر امامت کا مستحق شخص جنازہ کی نماز پڑھا چکا ہو تو اب دوبارہ اس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے؛ لیکن اگر میت کے ولی کی اجازت کے بغیر کسی غیر مستحق نے نماز جنازہ پڑھا دی ہو تو اب ولی کے لئے نماز جنازہ پڑھنا درست ہے؛ البتہ جو لوگ پہلے نماز پڑھ چکے ہیں وہ ولی کی اقتداء میں دوبارہ نماز نہ پڑھیں۔ فإن صلی غیرہ ای الولی ممن لیس له حق التقدّم علی الولی ولم يتابعه الولی أعاد الولی - إلى قوله - ولذا قلنا لیس لمن صلی علیها أن یعيد مع الولی لأن تکرارها غیر مشروع وإلا لا، ای وإن صلی من له حق التقدّم کقضاء أو نائبه أو إمام الحی أو من لیس له حق التقدّم وتابعه الولی لا یعيد لأنهم أولى بالصلاة منه. (الدر المختار مع الشامی زکریا ۱۲۴/۳، بیروت ۱۱۵/۳-۱۱۶)

جوتے پہن کر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

اگر جگہ اور جوتے دونوں پاک ہوں تو جوتے پہن کر نماز جنازہ پڑھنا درست ہے، اور اگر جوتے نکال کر جوتے پر کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو اس صورت میں جوتے کا جو حصہ پیر سے لگا ہوا ہے اس کا پاک ہونا ضروری ہے اگرچہ تھانا پاک ہو، اسی طرح پیروں میں پاک موزے ہوں تو بھی جوتے پر کھڑا ہو کر نماز پڑھنا درست ہے۔ وقد قدمنا فی باب شروط الصلاة أنه لو قام علی النجاسة وفي رجلیه نعلان لم یجز ولو افترش نعلیه وقام علیهما جاز وبهذا یعلم ما یفعل فی زماننا من القيام علی النعلین فی صلاة الجناسة لكن لا بد من طهارة النعلین كما لا یخفی. (البحر الرائق ۱۷۹/۲، ہندیہ ۶۲/۱، بدائع الصنائع ۲۳۹/۱) ولو افترش نعلیه وقام علیهما جاز فلا یضر نجاسة ما تحتہما لكن لا بد من طهارة نعلیه مما یلی الرجل لا مما یلی الأرض. (طحطاوی علی المراقی ۳۸۳، حاشیة الطحطاوی جدید

قبر پر نماز جنازہ پڑھنا

اگر کسی میت کو نماز جنازہ کے بغیر دفن کر دیا گیا تو جب تک اس کی نعش کے پھٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو اس وقت تک اس کی نماز اس کی قبر پر پڑھی جائے گی اس کے بعد نہیں، اور نعش پھٹنے کی مدت ہر جگہ کے تفاوت کے اعتبار سے مختلف ہو سکتی ہے، اسی طرح موسم کے اعتبار سے بھی مختلف ہو سکتی ہے۔ وإن دفن الخ، بغير صلاة الخ، صلى على قبره ما لم يغلب على الظن يفسخه من غير تقدير هو الأصح (درمختار) وفي الشامي: لأنه يختلف باختلاف الأوقات حراً وبردًا والميت سمناً و هزالاً والأمكنة. (شامی زکریا ۱۲۵/۳، بیروت ۱۱۷/۳، البحر الرائق ۱۸۲/۲)

نماز کے لئے میت کے رکھنے کی جگہ کا پاک ہونا

میت اگر کسی پاک چار پائی یا تخت یا کسی پاک گدے یا الحاف وغیرہ پر رکھی ہوئی ہو تو اب اس چار پائی وغیرہ کی زمین کا پاک ہونا شرط نہیں؛ بلکہ اسی حالت میں نماز جنازہ اس پر درست ہے اور اگر چار پائی یا تخت وغیرہ بھی ناپاک ہو یا میت کو بغیر چار پائی کے ناپاک زمین پر رکھ دیا گیا ہو تو اب اس صورت میں میت کی جگہ کے پاک ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک شرط ہے؛ لہذا اس صورت میں نماز جنازہ صحیح نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک شرط نہیں؛ لہذا نماز صحیح ہو جائے گی۔ وقيد المصنف بطهارة الميت احترازاً عن طهارة مكانه قال في الفوائد التاجية إن كان على جنازة لاشك أنه يجوز وإن كان بغير جنازة لا رواية لهذا وينبغي أن يجوز لأن طهارة مكان الميت ليس بشرط لأنه ليس بمؤد ومنهم من علل بأن كفته يصير حائلاً بينه وبين الأرض لأنه ليس بلباس بل هو ملبوس فيكون حائلاً. وفي القنية الطهارة من النجاسة في الثوب والبدن والمكان وستر العورة شرط في حق الإمام والميت جميعاً. (البحر الرائق ۱۷۹/۲، شامی ۱۰۳/۳)

نماز جنازہ کے لئے تیمم

اگر نماز جنازہ ہو رہی ہو اور وضو کرنے میں یہ اندیشہ ہو کہ نماز ختم ہو جائے گی تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے یہ اس وقت جائز ہے جب کہ چاروں تکبیریں فوت ہونے کا خوف ہو اور وضو کرنے کے بعد آخری تکبیر میں شرکت ممکن ہو تو پھر تیمم کرنے کی اجازت نہ ہوگی اب وضو کر کے ہی نماز پڑھنی ہوگی۔ و جاز لخوف فوت صلاة الجنازة أى كل تكبيراتها. (شامی زکریا ۴۰۸/۱)

ایک تیمم سے متعدد نماز جنازہ

ایک شخص نے وقت کی تنگی اور نماز جنازہ کے فوت ہونے کے خطرہ سے تیمم کر کے نماز جنازہ ادا کی، ابھی وہ فارغ ہی ہوا تھا کہ دوسرا جنازہ آ گیا، تو اب اگر دوسری نماز میں اتنا وقت ہے کہ وہ قریبی جگہ سے وضو کر کے اس میں شریک ہو سکتا ہے تو اس کے لئے پہلے تیمم سے دوسری نماز جنازہ کی ادائیگی جائز نہیں ہے؛ بلکہ یا تو وضو کرے (اگر ممکن ہو) اور یا دوبارہ تیمم کرے (اگر پھر وقت تنگ ہو جائے) اور اگر دوسری نماز جنازہ فوراً ادا کی جا رہی ہو درمیان میں وضو کے بقدر وقفہ نہ ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے ہی تیمم سے دوسری نماز جنازہ بھی پڑھنا درست ہے۔ رجل تیمم و صلی علی جنازة ثم أتى بجنازة أخرى إن وجد من الوقت مقدار ما يتوضأ فيه والماء منه قريبٌ بطل ذلك التيمم، وعليه إعادة التيمم للصلاة على الثانية بالإجماع الخ. وإن لم يجد من الوقت مقدار ما يتوضأ فيه فله أن يصلی بالتيمم الأول علی الجنازة الثانية عند أبي يوسف. (المحيط البرهانی ۱۰۸۳)

نماز جنازہ کی صفوں کی تعداد

مستحب یہ ہے کہ نماز میں شرکت کرنے والوں کی تین صفیں کر دی جائے اور اگر لوگ زیادہ ہوں تو بشرط سہولت طاق عدد کے اعتبار سے صفیں بنائی جائیں، مثلاً تین، پانچ، سات وغیرہ۔ إذا كان القوم سبعة قاموا ثلاثاً صفوف يتقدم واحد وثلاثة بعده واثان بعدهم

نماز جنازہ میں ہاتھ کب چھوڑے جائیں؟

یہ مسئلہ اختلافی ہے، احسن الفتاویٰ میں متعدد جزئیات اور قاعدہ کلیہ سے ثابت کیا ہے کہ چوتھی تکبیر کہتے ہی ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیر دیا جائے۔ (احسن الفتاویٰ ۲۳۸/۴) لیکن اس مسئلہ میں زیادہ شدت نہیں کرنی چاہئے؛ اس لئے کہ سلام کے ساتھ یا سلام کے بعد ہاتھ چھوڑنے کے اقوال بھی فقہ میں موجود ہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ جدید ۵۵۶/۸)

بچہ کی نماز جنازہ

جو بچہ زندہ پیدا ہوا ہو اور پیدائش کے بعد اس کی آواز سنائی ہو پھر اس کا انتقال ہوا ہو، تو اس کی نماز جنازہ پڑھنی ضروری ہے، اور اس کا طریقہ وہی ہے جو بڑوں پر نماز جنازہ کا ہے، بس فرق یہ ہے کہ تیسری تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھیں گے: اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا فرطاً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا ذخراً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا شافعاً مشفعاً. (اور اگر بچی ہو تو ”اجعلہ“ کے بجائے ”اجعلہا“ پڑھیں) ان محمداً رحمہ اللہ تعالیٰ روى عن أبی حنیفۃ فی کتاب آثار أبی حنیفۃ أن الذین یصلون فی جنازة أولاد المسلمین وهم صغار یقولون فی التکبیرۃ الثالثۃ: اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا فرطاً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا ذخراً اللّٰهُمَّ اجعلہ لنا شافعاً مشفعاً. (المحیط البرہامی ۸۵/۳)

غسل کے بغیر نماز جنازہ پڑھادی گئی

اگر میت کو غسل دئے بغیر جنازہ کی نماز پڑھادی گئی اور جنازہ ابھی دفن نہیں کیا گیا ہے، تو دوبارہ اسے غسل دے کر نماز جنازہ پڑھنا ضروری ہے۔ اور اگر میت کو دفن کرنے کے لئے قبر میں اتارا جا چکا ہے؛ لیکن ابھی مٹی نہیں دی ہے کہ پتہ چلا کہ اسے غسل نہیں دیا گیا، تو لعش قبر سے نکال کر غسل دے کر دوبارہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ اور اگر مٹی بھی دی جا چکی ہے، تو اب میت کو نکالا تو نہیں جائے گا؛ لیکن اوپر سے دوبارہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ إذا صلی علی المیت قبل الغسل فیانہ یغسل ویعاد الصلاة علیہ بعد الغسل الخ. وإن کانوا دفنوه ثم

تذكروا أنه لم يغسلوه فإن لم يهيلوا التراب عليه يخرج ويغسل ويصلى عليه .
 وإن أهالوا التراب عليه لم يخرج، وهل يصلى عليه ثانياً في القبر؟ ذكر الكرخي
 رحمه الله في مختصره أنه يصلى عليه الخ . (المحيط البرهاني ۹۷/۳-۹۸)

امام نے بلا وضو نماز جنازہ پڑھائی

کسی میت پر نماز جنازہ پڑھی گئی اس کے بعد پتہ چلا کہ جس امام نے نماز پڑھائی اس کا وضو
 نہیں تھا، تو اس میت پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور اگر دفن کے بعد اس بات کا پتہ چلا ہو تو قبر
 کے اوپر دوبارہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (جب کہ نعش کے پھٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو) و إذا صلوا
 على جنازة الإمام على غير طهارة فعليهم إعادة الصلاة الخ . (المحيط البرهاني ۹۸/۳) وإن
 دفن بغير صلاة صلى على قبره مالم يغلب على الظن بفسخه . (شامی زکریا ۱۲۵/۳)

وصیت کی کہ میری نماز جنازہ فلاں پڑھائے

اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری نماز جنازہ فلاں شخص پڑھائے، تو اس وصیت کا پورا کرنا
 لازم نہیں ہے، تاہم اگر اولیاء میت اس سے نماز پڑھوانا چاہیں تو اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔ وفي
 العيون إذا أوصى الميت أن يصلى عليه فلائ فالوصية باطلّة إلا في رواية ابن
 رستم، فإنها جائزة في روايته ويؤمر فلائ بأن يصلى عليه . (المحيط البرهاني ۱۱۰/۳)



دفن کے مسائل

دفن کرنا فرض کفایہ ہے

میت کے غسل کفن اور جنازہ کی نماز کی طرح دفن کرنا بھی فرض کفایہ ہے، اگر کسی نے بھی یہ فرض ادا نہ کیا تو سب گنہگار ہوں گے۔ دفن السمیت فرض علی الکفایة۔ (الہندیہ ۱/۱۶۵،

شامی زکریا ۳/۱۳۸، بیروت ۱۲۹/۳)

بغلی قبر

اصل سنت بغلی قبر بنانا ہے جس کو لحد کہا جاتا ہے؛ لہذا جس جگہ کی مٹی سخت ہو وہاں بغلی قبر بنانی چاہئے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ قبر کھود کر قبلہ کی جانب اتنی جگہ مزید کھودی جائے جس میں آسانی میت کو لٹایا جاسکے، اس کے بعد کچی اینٹوں سے اس حصہ کو ڈھک دیا جائے۔ ویلحد للسمیت ولا یشق له الخ، و صفة اللحد أن یحفرو القبر بتمامہ ثم تحفر فی جانب القبلة منه حفیرةً فی وضع فیہ السمیت۔ (المحیط البرہامی ۸/۹۳-۹۰) و صفة اللحد أن یحفرو القبر بتمامہ ثم تحفر منه فی جانب القبلة حفیرة فی وسط القبر ویوضع فیہ السمیت۔ (تاتاریخانیة زکریا ۳/۶۶ رقم: ۳۷۲۸)

صندوقی قبر

صندوقی قبر کو عربی میں ”شق“ کہا جاتا ہے، جہاں کی زمین ایسی نرم ہو کہ بغلی قبر کھودنے میں قبر کے بیٹھ جانے کا اندیشہ ہو تو وہاں صندوقی قبر بنائی جائے گی۔ اور اس قبر کے بنانے کا طریقہ

یہ ہے کہ قبر کھود کر اس کے بچو بیچ ایک مزید گڑھا بنایا جائے جس کی لمبائی چوڑائی میت کے بدن کے مناسب ہو اور اس کے اوپر سے تختوں وغیرہ سے ڈھک دیا جائے۔ وصفة الشق ان یحفر حفيرة فی وسط القبر ویوضع فیہ المیت۔ (المحیط البرہامی ۹۰/۳) ویلحد ولا یشق إلا فی أرض رخوة۔ (در مختار) فلو لم یمكن حفر اللحد تعین الشق۔ (شامی زکریا ۱۳۹/۳، بیروت ۱۳۰۸، تاتارخانیة زکریا ۶۵/۳ رقم: ۳۷۲۷)

قبر کی گہرائی

ہمارے علاقوں میں زمین نرم ہونے کی وجہ سے صندوقی قبر بنانے کا دستور ہے، اس کے دو حصے ہوتے ہیں: ایک وہ حصہ جس میں میت کو رکھا جاتا ہے اور ایک تختوں سے اوپر کا حصہ۔ توفیقی عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تختوں سے اوپری حصہ کی گہرائی کم از کم آدمی کے نصف قد کے برابر ہونی چاہئے اور اندر کے حصہ کی گہرائی کم از کم اتنی ہو کہ اس پر تختہ رکھنے سے وہ تختے میت کے بدن سے نہ لگیں۔ وحفر قبرہ مقدار نصف فإن زاد فحسن، وإن زاد إلى مقدار قامة فهو أحسن، وطوله علی قدر طول المیت وعرضه علی قدر نصف طوله۔ (شامی زکریا ۱۳۸/۳-۱۳۹، ہندیة ۱۶۶، تاتارخانیة زکریا ۷۶/۳ رقم: ۳۷۵۰) یوضع فیہا المیت بعد ان ینسی حافتاه باللبن او غیرہ ثم یوضع المیت بینہما ویسقف علیہ اللبن او الخشب ولا یمس السقف المیت۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح ۶۰۷)

تابوت میں دفن کرنا

اگر زمین بہت زیادہ نرم ہو یا سیلاب زدہ ہو تو میت کو کسی صندوق یا تابوت میں رکھ کر دفن کریں، صندوق چاہے لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے کا، سب جائز ہیں، مگر بہتر یہ ہے کہ پہلے صندوق میں نیچے ٹھوڑی سی مٹی بچھادی جائے۔ ولا بأس باتخاذ تابوت ولو من حجر أو حديد له عند الحاجة کر خاوة الأرض ویسن أن یفرش فیہا التراب۔ (شامی زکریا ۱۴۰/۳، بیروت ۱۳۰/۳، بہشتی زیور ۹۷/۱)

میت کو قبر میں کس طرح اتاریں؟

میت کو قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاریں اس کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی جانب رکھا جائے، اور اتارنے والے قبلہ رخ کھڑے ہوں پھر میت کو اٹھا کر قبر میں اتار دیں۔
و یستحب أن یدخل من قبل القبلة (در مختار) أى فیکون الأخذ له مستقبل القبلة
حال الأخذ. (شامی زکریا ۱۴۰۳، بیروت ۱۳۱/۳، البحر الرائق کوئٹہ ۱۰۳/۲، زکریا ۳۳۹/۲)

قبر میں اتارنے والوں کی تعداد

قبر میں اتارنے والوں کا طاق عدد یا جفت عدد ہونا ضروری نہیں، آنحضرت ﷺ کو چار آدمیوں نے قبر میں اتارا تھا (حضرت عباس، حضرت فضل بن عباس، حضرت علی اور حضرت صہیب رضی اللہ عنہم) ولا یضر وتر دخل القبر أم شفیع لنا أن النبی ﷺ لما دفن أدخله العباس وعلی وفضل بن عباس وصہیب رضی اللہ عنہم. (البحر الرائق کوئٹہ ۱۹۳/۳، زکریا ۳۳۹/۲)

قبر میں رکھتے ہوئے کیا پڑھیں؟

میت کو قبر میں اتارنے والے میت کو قبر میں رکھتے ہوئے یہ پڑھیں: بسم اللہ وباللہ
وعلى ملة رسول اللہ ﷺ. أن يقول واضعه: ”بسم اللہ الخ“. (الدر المختار مع الشامی
زکریا ۱۴۱/۳، بیروت ۱۳۱/۳)

میت کو قبر میں کون اتارے؟

میت اگر مرد ہو تو اسے قبر میں کوئی بھی مرد اتار سکتا ہے، اور اگر عورت ہو تو ضروری ہے کہ اس کو اتارنے والے اس کے ایسے رشتہ دار ہوں جن سے اس کا نکاح حرام ہے (یعنی ذی رحم محرم) اور اگر یہ نہ ہوں تو اس کو قریبی رشتہ دار اتاریں (یعنی ذی رحم غیر محرم) اور اگر کوئی قریبی رشتہ دار بھی نہ ہو تو اجنبی مرد بھی عورت کو قبر میں اتار سکتے ہیں، عورت کو قبر میں اتارنے کے لئے عورتوں کی ضرورت نہیں۔ وذو الرحم المحرم أولى بإدخال المرأة القبر، وكذا الرحم غیر

المحرم أولى من الأجنبي، فإن لم يكن فلا بأس للأجانب وضعها ولا يحتاج إلى النساء للوضع. (البحر الرائق كوئته ۱۹۳/۲، زكريا ۳۳۹/۲)

قبر میں میت کو کس طرح رکھا جائے؟

قبر میں میت کو داہنی کروٹ پر قبلہ رو کر کے لٹانا چاہئے، اس کو فقہاء نے واجب قرار دیا ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ کروٹ دے کر میت کی پیٹھ کی طرف مٹی کا بڑا ڈھیلا رکھ دیں، یا کروٹ دے کر میت کو قبر کی مشرقی دیوار سے لگا دیں۔ ویوجہ ایہا وجوباً الخ، وینبغی کونہ علی شقہ الأيمن۔ (درمختار مع الشامی زکریا ۱۴۱/۳، بیروت ۱۳۲/۳، امداد الفتاویٰ

۷۱۲-۷۱۳، احسن الفتاویٰ ۲۲۵/۴)

میت عورت کو قبر میں اتار تے وقت پردہ

اگر میت عورت ہے تو اسے قبر میں اتار تے وقت چاروں طرف سے چادر وغیرہ کے ذریعہ پردہ کر لیا جائے، تاکہ نامحرموں کی نظر اس کے کفن پر نہ پڑے اور عورت کے محرم ہی اسے قبر میں اتاریں، نامحرم وہاں سے ہٹ جائیں۔ ویسجی قبرھا (درمختار) ای بثوب ونحوہ استحباباً حال إدخالها القبر حتی یسوی اللین علی اللحد۔ (شامی زکریا ۱۴۲/۳)

قبر اندر سے کیسی ہو؟

قبر کے اندر میت کے ارد گرد پکی اینٹیں یا لکڑی کے تختے اور چٹائی وغیرہ نہ بچھائی جائے، البتہ اوپر سے تختے وغیرہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ قال فی الحلیة: وکرهوا الآجر وألواح الخشب وقال الإمام التمرتاشی هذا إذا كان حول الميت فلو فوقه لایکره لأنه یكون عصمة من السبع۔ (شامی زکریا ۱۴۲/۳)

قبر پر مٹی ڈالنا

جو مٹی قبر کھودتے ہوئے نکلے وہی دوبارہ قبر پر ڈال دی جائے ادھر ادھر سے اور زیادہ

مٹی نہ ڈالی جائے، اور مٹی ڈالنے والے میت کے سر کی طرف سے دونوں ہاتھوں سے تین مرتبہ مٹی ڈالیں، پہلی مرتبہ ڈالتے وقت ﴿مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ﴾ دوسری مرتبہ ﴿وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ﴾ اور تیسری مرتبہ ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً اٰخْرٰى﴾ پڑھیں۔ ويہال التراب عليه وتكبره الزيادة عليه من التراب لأنه بمنزلة البناء ويستحب حثيه من قبل رأسه ثلاثاً. (درمختار) قال فى الجوهره: ويقول فى الحثية الأولى ﴿مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ﴾ وفى الثانية ﴿وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ﴾ وفى الثالثة ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً اٰخْرٰى﴾. (شامى زكريا ۱۴۲/۳-۱۴۳)

قبر اوپر سے کیسی ہو؟

قبر کو اوپر سے اونٹ کی کوہان کے مشابہ بنایا جائے چوکور اور پختہ نہ بنایا جائے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے، آنحضرت ﷺ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے۔ أخبرنا أبو حنيفة قال: حدث لنا شيخ يرفعه إلى النبي ﷺ أنه نهى عن تربع القبور وتجصيصها. (شامى زكريا ۱۴۳/۳)

قبر پر تعمیر جائز نہیں

قبر کو پختہ بنانا یا اس پر تعمیر کرنا قبہ وغیرہ بنانا شرعاً جائز نہیں ہے۔ وأما البناء عليه فلم أر من اختار جوازه، وفي شرح المنية عن منية المفتى: المختار أنه لا يكره التطيين وعن ابى حنيفة يكره أن يبنى عليه بناء من بيت أو قبة أو نحو ذلك. (شامى ۱۴۴/۳) نهى رسول الله ﷺ ان يجصص القبر. (مسلم شريف ۳۱۲/۱)

نوٹ: جن بعض فقہی عبارتوں میں اس سلسلہ میں کچھ نرم باتیں لکھی گئی ہیں وہ احادیث

صحیحہ صریحہ کے مقابلہ میں حجت نہیں ہیں۔ (مرتب)

قبر پر کتبہ لگانے کا حکم

قبر بقاء کی جگہ نہیں؛ بلکہ فنا کی جگہ ہے؛ لہذا اس پر باقاعدہ کتبہ لگا کر محفوظ کرنا روح شریعت کے خلاف ہے؛ اس لئے بعض احادیث میں کتبہ لگانے کی ممانعت آئی ہے، خاص کر موقوفہ قبرستانوں میں کتبہ لگانے سے وہ قبر کی جگہ ایسی متعین ہو جاتی ہے کہ سالوں کے بعد بھی وہاں دوسرے مردے کو دفنایا نہیں جاسکتا، اب اگر ہر شخص کو کتبہ لگانے کی اجازت دی جائے گی، تو بہت جلد قبرستان تنگ پڑ جائے گا، اس لئے عام اموات کے لئے کتبہ لگا کر قبر کو محفوظ کر دینا درست نہ ہوگا؛ البتہ اگر کوئی مقتداء شخص ہو جس کی قبر کی زیارت کے لئے متعلقین حاضر ہوتے ہوں تو اس کے لئے قبر پر کوئی نشانی بشمول کتبہ لگانے کی فقہاء نے اجازت دی ہے؛ لیکن وہ بھی کوئی لازم اور ضروری نہیں ہے۔ (فتاویٰ عبدالحی ۲۳۰) عن جابر قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تجسیص القبور والکتاب فیہا والبناء علیہا والجلوس علیہا. (مستدرک للحاکم ۵۲۵/۱، برقم: ۱۳۷۰) عن المطلب قال: لما مات عثمان بن مظعونٌ أخرج بجنائزته، فدفن، فأمر النبي صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً أن يأتيه بحجر فلم يستطع حملها فقام إليها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحسر عن ذراعیہ الخ، ثم حملها فوضعها عند رأسه وقال: أتعلم بها قبر أخي وأدفن إلیه من مات من أهلي. (أبو داؤد شریف ۴۵۷/۲) وفي الظهيرية: ولو وضع عليه شيء من الأشجار أو كتب عليه شيء فلا بأس به عند البعض، والحديث المتقدم يمنع الكتابة فليكن المعول عليه، لكن فصل في المحيط، فقال: وإن احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر ولا يمتهن فلا بأس به، فأما الكتابة من غير عذر فلا. (البحر الرائق كوئته ۱۹۴/۲، زکریا ۳۴۱-۳۴۰/۲) ولا بأس أيضاً بالكتابة في حجر، صين به القبر ووضع عليه لئلا يذهب الأثر فيحترم للعلم بصاحبه. (طحطاوي على المراقي دارالكتاب ۶۱۱-۶۱۲)

ویسن کتابۃ اسم السمیت لا سیما الصالح ليعرف عند تقادم الزمان؛ لأن النهي عن الكتابة منسوخ كما قاله الحاکم أو محمول علی الزائد علی ما يعرف به حال المیت، وفي قوله: ”یسن“ محل بحث، والصحيح أن يقال إنه يجوز. (مرقاة

المفاتيح ملتان ۷۶/۴)

قبر میں عہد نامہ وغیرہ رکھنا

قبر میں میت کے ساتھ عہد نامہ رکھنا جس میں کلمہ طیبہ اور بعض آیات قرآنیہ وغیرہ لکھی رہتی ہیں جائز نہیں ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کے مبارک نام کی بے حرمتی اور اہانت لازم آتی ہے، اسی طرح لکھا ہوا کفن بھی میت کو پہنانا درست نہیں ہے۔ قال فی الشامی بحثاً: فالمنع هنا بالأولیٰ ما لم یثبت عن المجتهد أو ینقل فیہ حدیث ثابت فتأمل۔ (شامی زکریا ۱۵۷/۳)



شہید کا بیان

اسلام میں شہید کا مقام

”راہِ حق میں اخلاص کے ساتھ اپنی جان نچھاور کر دینا یا بحالتِ مظلومی قتل ہو جانا، جس کو اسلامی اصطلاح میں ”شہادت“ کہا جاتا ہے، اسلام کی نظر میں بہت اونچے درجے کا عمل ہے، اور ایسا شخصِ اخروی زندگی کے اعتبار سے نہایت خوش نصیب اور خوش بخت قرار پاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے شہیدوں کا مقام اور ان کی فضیلت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

سو جن لوگوں نے ترک وطن کیا اور اپنے گھروں سے نکالے گئے اور تکلیفیں دئے گئے میری راہ میں، اور جہاد کیا اور شہید ہو گئے، ضرور ان لوگوں کی تمام خطائیں معاف کر دوں گا اور ضرور ان کو ایسے باغوں میں داخل کروں گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، یہ عوض ملے گا اللہ کے پاس سے، اور اللہ ہی کے پاس اچھا عوض ہے۔

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا
لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، تَوَّابًا مِّنْ عِنْدِ
اللَّهِ، وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ. (ال عمران:

(۱۹۵)

دوسری آیت میں ارشاد ہے:

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں اور ان کے مالوں کو اس بات کے عوض خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی، وہ لوگ اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں (جس میں) قتل کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں، اس پر سچا وعدہ (کیا گیا) ہے تورات میں (بھی) اور انجیل میں (بھی) اور قرآن میں (بھی) اور (یہ مسلم ہے کہ) اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے، تو تم لوگ اپنی اس بیع پر جس کا تم نے اس سے (یعنی اللہ تعالیٰ سے) معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ، اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ، يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ
حَقًّا فِي النَّوْرِاتِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ،
وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا
بِيعْكُمْ الْبَدَىٰ بِأَيْعْتُمْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.

(التوبة: ۱۱۱)

ایک دوسری آیت میں ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ أَمْوَاتًا، بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
يُرْزُقُونَ. فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ
يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ، أَلَّا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَسْتَبْشِرُونَ
بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا
يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ.

(ال عمران: ۱۶۹ تا ۱۷۰)

اور جو لوگ اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے انہیں مردہ مت خیال کیجئے؛ بلکہ وہ تو زندہ ہیں اپنے پروردگار کے مقرب ہیں، انہیں رزق بھی ملتا ہے، اور اس چیز سے وہ خوش ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے، اور جو لوگ ان کے پاس نہیں پہنچے (بلکہ) ان کے پیچھے رہ گئے ہیں (یعنی وہ ابھی زندہ ہیں) ان کی بھی اس حالت پر وہ (شہداء) خوش ہوتے ہیں کہ ان پر بھی کسی طرح کا خوف واقع ہونے والا نہیں اور نہ وہ مغموم ہوں گے، وہ (شہداء) اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی نعمت پر خوش ہوتے ہیں اور اس بات سے بھی کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان (کے اعمال) کا اجر ضائع نہیں فرماتے۔

مذکورہ آیت کے شان نزول میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ: ”غزوہٴ احد میں جو تمہارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی روجوں کو ہرے پرندوں کے بیٹوں میں رکھ دیا جو جنت کی نہروں پر آتے جاتے ہیں، اور جنت کے پھولوں کو کھاتے ہیں اور پھر عرش کے نیچے لگی ہوئی سونے کی قندیلوں میں بسیرا کرتے ہیں، چنانچہ جب انہوں نے اپنے کھانے پینے اور ٹھہرنے کے شاندار انتظام کو دیکھا تو یہ تمنا کرنے لگے کہ کاش! ہمارے دنیا میں رہ جانے والے بھائیوں کو اس بات کا پتہ چل جاتا کہ ہمارے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیسا عمدہ معاملہ فرمایا ہے؛ تاکہ وہ جہاد میں دل چسپی لیتے اور راہِ حق میں لڑنے سے نہ گھبراتے، تو اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا کہ میں یہ بات ان تک پہنچا دوں گا، چنانچہ یہ آیت ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا﴾ الخ نازل ہوئی۔“ (مسند احمد، ابن کثیر مکرمل ۲۷۹)

اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ (غزوہٴ احد کے بعد) ایک دن پیغمبر ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا کہ: ”میاں جابر! میں تمہیں غمگین دیکھ رہا ہوں،“ میں نے عرض کیا کہ: ”اے اللہ کے رسول! میرے والد (غزوہٴ احد میں) شہید ہو گئے اور انہوں نے فرضوں کا اور عیال داری کا بوجھ چھوڑا ہے۔“ یہ سن کر پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”کیا میں تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ گوکہ اللہ تعالیٰ حجاب کے بغیر کسی سے گفتگو

نہیں فرماتے؛ لیکن انہوں نے تمہارے والد سے بالمشافہہ گفتگو کی اور فرمایا کہ تم مجھ سے جو چاہا ہو مانگو میں عطا کروں گا، تو تمہارے والد نے درخواست کی کہ میری خواہش یہ ہے کہ میں دوبارہ دنیا میں جا کر آپ کے راستہ میں جان کا نذرانہ پیش کروں، تو اللہ رب العزت نے فرمایا کہ میری طرف سے یہ بات طے ہو چکی ہے کہ ان کو دنیا کی طرف نہیں لوٹا یا جائے گا، تو تمہارے والد نے درخواست کی کہ رب العالمین! میری اس عمدہ حالت کی خبر میرے پیچھے رہ جانے والوں کو بتادیتے، چنانچہ اللہ تعالیٰ مذکورہ آیات نازل فرمائیں۔ (تفسیر ابن کثیر مکمل ۲۷۹، ترمذی شریف حدیث: ۳۰۱۰)

اس کے علاوہ بھی متعدد احادیث میں شہید کی فضیلتیں بیان کی گئی ہیں، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَإِنَّ لَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ فَإِنَّهُ يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ. (بخاری شریف حدیث: ۲۷۲۳، الترغیب و التہیب ۳۱۳)

کوئی شخص جنت میں داخل ہونے کے بعد نہ تو وہاں سے دنیا کی طرف لوٹنے کی تمنا کرتا ہے اور نہ یہ چاہتا ہے کہ اسے دنیا کی کوئی چیز ملے؛ لیکن شہید (کا معاملہ اس سے جدا گانہ ہے) وہ (اللہ کے یہاں اپنا اعزاز دیکھ کر) یہ تمنا کرتا ہے کہ وہ دنیا میں جا کر دس مرتبہ پھر راہِ حق میں جان نچھا کرے۔

اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الشُّهَدَاءُ عَلَى بَارِقِ نَهْرٍ بِيَابِ الْجَنَّةِ فِي قُبَّةٍ خَضْرَاءَ يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ رِزْقُهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ بُكْرَةً وَعَشِيًّا. (مسند احمد ۲۶۶۱، ابن حبان حدیث: ۶۶۳۹، الترغیب و التہیب ۳۱۸)

شہید حضرات جنت کے دروازہ پر ایک نہر کے قریب ایک ہرے قبہ میں ہوں گے وہاں ان کے لئے صبح و شام جنت سے کھانے پینے کا انتظام ہوگا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک حبشی شخص نے پیغمبر ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں ایک کالا بدبودار اور بد صورت شخص ہوں اور میرے پاس مال بھی نہیں ہے، اگر میں ان مشرکین سے قتال کروں اور شہید ہو جاؤں تو میرا ٹھکانہ کہاں ہوگا؟ تو پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ: ”تمہارا ٹھکانہ جنت میں ہوگا“، چنانچہ وہ شخص جہاد میں جا کر شہید ہو گئے، تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نعش پر

آ کر ارشاد فرمایا:

قَدْ بَيَّضَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَطَيَّبَ رِيحَكَ وَأَخْشَرَ مَالِكَ.
اللہ تعالیٰ نے تمہارے چہرے کو منور کر دیا، تمہیں خوشبو دار بنا دیا اور تم کو دولت مند بنا دیا۔

پھر صحابہؓ سے خطاب کر کے فرمایا کہ ”میں نے جنت کی حوروں میں سے اس کی بیوی کو اس حال میں دیکھا ہے کہ وہ اس کا اونی جب نکال کر اس سے لپٹ رہی تھی“۔ (رواہ الحاکم ۹۳۲، الترغیب والترہیب ۳۱۸)

اور ایک روایت میں حضرت عبادہ بن صامتؓ نبی اکرم ﷺ سے نقل فرماتے ہیں کہ:

إِنَّ لِّلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سَبْعَ خِصَالٍ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ فِي أَوَّلِ دُفْعَةٍ مِنْ دَمِهِ وَيَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيَحْتَلِي حَلَّةَ الْإِيمَانِ وَيَجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ، الْيَاقُوتَةُ مِنْهُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَيَزُوجُ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَيَشْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقَارِبِهِ.
شہید کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ۷ اہم انعامات ہوتے ہیں: (۱) خون کا پہلا فوارہ نکلتے ہی اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے (۲) اور جنت میں اس کا ٹھکانا پہلے ہی دکھلایا جاتا ہے (۳) اور اس کو ایمانی جوڑا پہنایا جاتا ہے (۴) اور اسے عذاب قبر سے پناہ دی جاتی ہے اور وہ قیامت کی عظیم ہول ناکی سے محفوظ رہے گا (۵) اور اس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جائے گا، جس کا ایک موتی دنیا و ما فیہا سے زیادہ شاندار ہوگا (۶) اور اس کی ۷۲ بڑی آنکھوں والی حوروں سے شادی کرائی جائے گی (۷) اور اس کے ۷۰ قریبی رشتہ داروں کے بارے میں اس کی سفارش قبول کی جائے گی۔

(رواہ احمد، المتجر الرابع فی ثواب العمل الصالح ۲۵۵)

الغرض شہادت بہت بڑی سعادت ہے، جس کی تمنا ہر مومن کو ذہنی چاہئے، چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ: ”جو شخص صدق دلی سے شہادت کا متمنی رہے تو اللہ تعالیٰ اسے آخرت میں شہیدوں کے درجوں سے نوازیں گے گو کہ اس کی موت بستر پر آئی ہو“۔ (مسلم شریف عن ہبل بن حنیف حدیث: ۱۹۰۹)

شہید کی قسمیں

انجام اور احکام کے اعتبار سے شہید کی درج ذیل تین قسمیں پائی جاتی ہیں:

الف: دنیاوی و اخروی شہید (شہید کامل): یعنی وہ شخص جو ظلماً دھاردار آلہ سے قتل کیا جائے یا صدق دل سے جہاد کرتے ہوئے شہادت کی سعادت حاصل کرے، اس کو آخرت میں شہادت کا

مرتبہ نصیب ہوگا اور دنیا میں بھی اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے۔

ب: **اخروی شہید**: یہ شخص ہے کہ جو جہاد وغیرہ میں شہادت نہ پائے؛ لیکن اپنے جان و مال کے دفاع میں مارا جائے یا پیٹ کی بیماری میں وفات پائے یا طاعون وغیرہ میں اس کی موت آئے، جس کی تفصیلات متعدد احادیث اور کتب فقہ میں موجود ہیں۔

ج: **صرف دنیاوی شہید**: ایسا منافق یا بدنیت شخص جو محض دکھاوے کے لئے جہاد میں شریک ہو کر مارا جائے تو اس پر اگرچہ دنیاوی اعتبار سے شہید کے احکام جاری ہوں گے؛ لیکن آخرت میں اس کو شہادت کا مرتبہ حاصل نہیں ہوگا۔ اس کی صراحت بھی بعض احادیث میں موجود ہے۔ (مستفاد: شامی زکریا ۱۳۱/۱۵۷-۱۶۱)

ذیل میں شہید سے متعلق چند ضروری مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

شہید کے احکام

شہید کامل کی شرائط

جس شہید کے ساتھ تجھیز و تکفین میں خصوصی معاملہ کیا جاتا ہے اس کے لئے سات شرائط پائی جانی لازم ہیں، اگر یہ سب شرطیں پائی جائیں گی تو اس پر دنیا میں شہید کے احکامات جاری ہوں گے، اور اگر ان شرائط میں سے ایک شرط بھی مفقود ہو جائے تو اس پر شہید کا حکم جاری نہ ہوگا، وہ شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) مسلمان ہونا

شہید کے لئے مسلمان ہونا ضروری ہے؛ لہذا غیر مسلم کے واسطے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی۔ ہو کل مکلف مسلم (تنویر الابصار) اما الکافر فلیس بشہید وان قتل ظالماً فلقریبہ المسلم تغسیلہ. (شامی زکریا ۱۰۸/۳)

(۲) مکلف ہونا

شہید وہی کہلائے گا جو شرعاً مکلف یعنی عاقل بالغ ہو؛ لہذا اگر بچہ کو ظلماً قتل کر دیا گیا یا پاگل

شخص کو قتل کیا گیا تو اس پر دنیا میں شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے۔ ہو کل مکلف (تنویر

الابصار) ہو البالغ العاقل خرج به الصبی والمجنون . (شامی زکریا ۱۵۸/۳)

(۳) حدث اکبر سے پاک ہونا

شہید کامل کے احکام اسی شخص پر جاری ہوں گے جو شہادت کے وقت حالت جنابت میں نہ رہا ہو؛ لہذا اگر کوئی جنسی شہید ہو، یا عورت حیض و نفاس کی حالت میں شہید ہوئی تو اس پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے اور عام میت کی طرح اس کی تجہیز و تکفین کی جائے گی۔ (طاہر) ای لیس به جنابة ولا حیض ولا نفاس ولا انقطاع احدھما کما هو المتبادر فاذا

استشهد الجنب یغسل . (شامی زکریا ۱۵۸/۳)

(۴) ظلماً مقتول ہونا

شہید کے احکام جاری ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اسے ناحق قتل کیا گیا ہو، اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی حق کی وجہ سے قتل ہو مثلاً اس پر قصاص لازم ہو یا خود بخود کسی حادثہ میں مارا جائے تو اس پر دنیا میں شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے۔ قتل ظلماً بغير حق (در مختار) و قید بالقتل لانه لو مات حتف انفه او ابترد او حرق او غرق او هدم لم یکن شہیداً فی حکم الدنيا وان کان شہیداً الاخرة کما سیأتی، و بقوله ظلماً لما یأتی من انه لو قتل بحد او قصاصٍ مثلاً لا یكون شہیداً فیغسل . (شامی زکریا ۱۵۹/۳)

(۵) مسلمان یا ذمی کے ذریعہ آلہ دھار دار سے مارا جانا

اگر مقتول کو قتل کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی ہو تو اس مقتول پر شہادت کے احکام جاری ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اسے زخمی کر دینے والے دھار دار آلہ سے قتل کیا گیا ہو، اس میں مسلمان یا ذمی کی قید سے اس صورت سے احتراز مقصود ہے جب کہ قتل کا واقعہ حربی کافر یا باغی یا ڈاکوؤں کی طرف سے پیش آیا ہو، تو اس میں دھار دار آلہ سے قتل کرنا شرط نہیں؛ بلکہ یہ لوگ جس طرح بھی ماریں مقتول پر شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

اور آلہ دھاردار کی قید سے اس صورت کا استثناء مقصود ہے جب کہ پتھر وغیرہ مار کر قتل کیا ہو کہ اگر مسلمان یا ذمی آلہ دھاردار کے علاوہ سے کسی کو قتل کریں تو ایسے مقتول پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ بجارحة ای بما یوجب القصاص (درمختار) و هذا قید فی غیر من قتله باغ او حربی او قاطع طریق بقرینة العطف الاتنی و احتراز بها عن المقتول بمثقل فانه لا یوجب القصاص عنده. (شامی زکریا ۱۰۹/۳)

(۶) قتل کی سزا میں اصالتہ قصاص واجب ہونا

شہید کے احکام جاری ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ مقتول کے قتل پر شرعی طور پر ابتداءً دیت یا مال واجب نہ ہو؛ بلکہ قصاص ہی واجب ہو، اس قید کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ جن صورتوں میں قتل پر اصالتہً دیت واجب ہوتی ہے ان میں مقتول پر شہید کے احکام جاری نہ ہوں گے، مثلاً کسی مسلمان یا ذمی کا کسی شخص کو غیر دھاردار آلہ سے قتل کرنا، یا دھاردار آلہ سے خطااً قتل کرنا وغیرہ۔ اسی طرح اگر ابتداءً قصاص واجب ہوا تھا؛ لیکن پھر عارض کی وجہ سے مال واجب ہو گیا مثلاً وارثین نے مال پر صلح کر لی یا خود باپ نے بیٹے کو قتل کر ڈالا، تو ایسی صورت میں اگرچہ مال لازم ہوا ہے؛ لیکن چون کہ اصل حکم قصاص کا تھا جو عارض (صلح یا ابوت) کی وجہ سے ساقط ہو گیا؛ اس لئے اس مقتول پر شہید کے احکام جاری ہوں گے۔ ولم یجب بنفس القتل مال؛ بل قصاص حتى لو وجب المال بعارض كالصلح او قتل له ابنه لا تسقط الشهادة (درمختار) فالحاصل أنه إذا وجب بقتله القصاص وإن سقط لعارض أو لم یجب بقتله شیء أصلاً فهو شہید كما علمته. أما إذا وجب به المال ابتداءً فلا، وذلك بأن كان قتله شبه العمدة كضرب بعضاً أو خطأً کرمی غرض فأصابه أو ما جرى مجراه الخ. (شامی زکریا ۱۰۶/۳)

(۷) زخمی ہونے کے بعد زندگی سے نفع نہ اٹھانا

شہید شرعی کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ زخمی ہونے کے بعد (اور حالت جنگ میں

معرکہ ختم ہونے کے بعد اپنی زندگی سے معتد بہ نفع نہ اٹھاسکا ہو، مثلاً کھانے پینے یا دو اعلاج کرنے کی مہلت اسے نہ ملی ہو اور نہ ہی ہوش و حواس کے ساتھ ایک نماز کا وقت یا ایک دن رات اس پر گزرے ہوں اور نہ ہی اسے جنگ ختم ہونے کے بعد بلا عذر جائے حادثہ یا مقام معرکہ سے اٹھا کر لایا گیا ہو۔ (اور اگر دوران جنگ اسے منتقل کیا جائے یا جنگ جاری رہتے ہوئے وہ زخمی ہونے کے بعد زندگی سے کچھ نفع اٹھائے تو شہادت کا حکم ساقط نہیں ہوتا) ولم یحمل عن مکانہ حیاً ولم ینتفع بحیاتہ ولم یبق حیاً بعد الجراحة یوماً وليلةً. (المحیط البرہانی ۵۲/۳، تاتارخانیہ زکریا ۱۹/۳ رقم: ۳۶۲۲) أو جرح وارتث وذلک بأن أکل أو شرب أو نام أو تداوی ولو قلیلاً أو اوی خیمۃً أو مضی علیہ وقت صلاةٍ وهو یعقل ویقدر علی أدائها، أو نقل من المعركة وهو یعقل الخ. (درمختار زکریا ۱۶۲/۳-۱۶۳) وهذا کله اذا کان بعد انقضاء الحرب ولو فیها ای فی الحرب لایصیر مرتناً بشيء مع ما ذکر وکل ذلک فی الشہید الکامل. (درمختار زکریا ۱۶۴/۳)

شہید کے احکامات

شہید کامل کے احکامات درج ذیل ہیں:

- (۱) شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور نہ اس کے بدن پر لگا ہو خون اس سے زائل کیا جائے گا، (البتہ اگر شہید کے بدن پر خون کے علاوہ کوئی اور نجاست لگی ہو تو اسے دھویا جائے گا)
 - (۲) شہید شہادت کے وقت جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اس کے جسم سے اتار نہیں جائے گا۔ (۳) اگر وہ کپڑے مسنون عدد سے کم ہوں تو اس کے بقدر کپڑوں میں اضافہ کر دیا جائے گا۔ (۴) اور اگر اس کے بدن کے کپڑے عدد مسنون سے زائد ہوں تو زائد کپڑے اتار لئے جائیں گے۔ (۵) اسی طرح اگر بدن پر ایسی چیز ہو جو کفن نہ بن سکے مثلاً چمڑے کا کوٹ یا ٹوپی یا جوتا یا ہتھیار وغیرہ تو انہیں بہر حال اتار لیا جائے گا۔ ویکفن الشہید فی ثیابہ الذی علیہ
- لقوله علیہ الصلاة والسلام "زملوهم بشیابهم"، ولحدیث زید بن صوحان وصخر

بن عدی ”لا تنزعوا عنی ثوباً ولا تغسلوا عنی دماً“ الخ، غیر أنه ینزع عنه السلاح والجلود والفرو والحشو والخف والقلنسوة وکل ما لیس من جنس الکفن لما روي عن علي رضي الله عنه قال: ینزع عنه العمامة والخفاف والقلنسوة. (المحیط البرهانی ۶۳/۳، تاتارخانیة زکریا ۲۴/۳ رقم: ۳۶۴۶) فینزع عنه مالا یصلح للکفن ویزاد إن نقص ما علیه عن کفن السنة وینقص إن زاد لأجل أن یتیم کفنه المسنون ویصلی علیه بلا غسل ویدفن بدمه وثیابه، لحدیث: زملوهم بکلو مهم. (درمختار ۱۶۱/۳) ولو کان فی ثوب الشہید نجاسة تغسل کذا فی العتابة . (عالمگیری ۱۶۸/۱)

ڈاکوؤں کے ہاتھوں مقتول کا حکم

جس شخص کے گھر پر ڈاکو چڑھ آئیں یا اسے راستہ میں گھیر کر مار ڈالیں تو ایسے شخص پر شہید کامل کے احکامات جاری ہوں گے کہ اسے نہ تو غسل دیا جائے گا اور نہ اس کے کپڑے اتارے جائیں گے۔ ولو نزل علیه اللصوص لیلاً فی المصر فقتل بسلاح او غیره او قتله قطاع الطريق خارج المصر بسلاح او غیره فهو شهید لأن القتل لم یخلف فی هذه المواضع بدلاً هو مال . (بدائع الصنائع ۶۶/۲، شامی ۱۶۲/۲، البحر الرائق کوئٹہ ۱۹۹/۲، زکریا ۳۴۹/۲-۳۵۰)

فرقہ وارانہ فسادات میں شہید ہونے والے کا حکم

ہندو مسلم فساد میں جو مسلمان مقتول ہو اس پر بھی شہید کامل کے احکام جاری ہوں گے، اور اسے بلا غسل و کفن نماز پڑھ کر دفن دیا جائے گا۔ و کذا یكون شهیداً لو قتله باغ او حربی او قاطع طریق . (درمختار مع الشامی زکریا ۱۶۰/۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۴۵۳/۱۳-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۹-۴۶۰)

دشمن کی بمباری میں شہید ہونے والے کا حکم

جو شخص دشمن کی بمباری میں یا خود کش حملہ میں مقتول ہو اس پر بھی شہید کے احکام جاری کئے جائیں گے۔ والمکابرون فی المصر لیلاً بمنزلة قطاع الطريق کما فی البحر

عن شرح المجموع فمن قتلوه ولو بغير محدد فهو شهيد . (شامی زکریا ۶۰/۳) و لو كان المسلمون في سفينة فرماهم العدو بالنار فاحترقوا من ذلك وتعدي إلى سفينة اخرى فيها المسلمون فاحترقوا فهم كلهم شهداء كذا في الخلاصة .

(عالمگیری ۱۶۸/۱، مستفاد امداد الاحكام ۴۵۵/۲)

آپسی لڑائی میں مارے جانے والوں کا حکم

اگر مسلمانوں کی دو جماعتوں میں آپس میں لڑائی ہو اور اس میں لوگ مارے جائیں تو اگر ان میں سے ایک جماعت یقیناً ظالم ہو اور دوسری مظلوم ہو تو مظلوم جماعت کے مقتولین پر شہید کا حکم جاری ہوگا، اور اگر یہ طے نہ کیا جاسکے کہ کون ظالم اور کون مظلوم ہے تو کسی بھی مقتول پر شہید کا حکم جاری نہ ہوگا۔ وفي البحر عن المجتبی: إذا التقت سریتان من المسلمین وکل واحدة ترى أنهم مشرکون فاجلوا عن قتلی من الفریقین، قال محمد: لا دية علی أحد ولا كفارة لأنهم دافعون عن أنفسهم ولم يذكر حکم الغسل و يجب أن يغسلوا لأن قاتلهم لم یظلمهم، ومفاده أنه لو كانت إحدى الفرقتین ظالمة للأخری بأن علموا حالهم لا يغسل من قتل من الأخری وإن جهل قاتله عینا لكونه مدافعاً عن نفسه وجماعته. (شامی زکریا ۶۰/۳)



كتاب الصوم

(روزه کا بیان)



قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ

○ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○

(البقرة: ۱۸۳)

ترجمہ: اے ایمان والو! تم پر (رمضان کے) روزے فرض کئے گئے ہیں

جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں پر فرض کئے گئے تھے؛ تاکہ تم پر ہیزگار ہو جاؤ۔



قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ،

وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ،

وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(بخاری شریف ۲۵۵۱/۱ حدیث: ۱۸۶۳، مسلم شریف ۲۵۹۱/۱،

مشکوٰۃ شریف ۱۷۳/۱)

ترجمہ: جو شخص ایمان اور طلبِ ثواب کی نیت سے رمضان کا روزہ رکھے اس کے پچھلے گناہ بخش

دئے جائیں گے، اور جو شخص ایمان اور اخلاص کے ساتھ رمضان میں عبادت کرے اس کے گذشتہ

معاصی معاف کر دئے جائیں گے، اسی طرح جو شخص شبِ قدر میں ایمان و احتساب کے ساتھ

مشغولِ عبادت رہے اس کے بھی پچھلے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔



رمضان المبارک اور رویتِ ہلال

رمضان المبارک؛ افضل ترین مہینہ

”رمضان المبارک“ ہجری تقویم کے اعتبار سے نواں مہینہ ہے، اسلام میں اس مہینہ کو بڑی اہمیت

حاصل ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں قرآن مجید نازل کیا گیا ہے اس کا وصف یہ ہے کہ وہ لوگوں کے لئے ہدایت ہے اور واضح الدلالة ہے، مجملہ ان کتب کے جو کہ ہدایت ہیں اور فیصلہ کرنے والی ہیں، سو جو شخص اس ماہ میں موجود ہو اس کو ضرور اس میں روزہ رکھنا چاہئے، اور جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو دوسرے ایام کا شمار رکھنا ہے، اللہ تعالیٰ کا تمہارے ساتھ آسانی کرنا منظور ہے اور وہ تمہارے ساتھ تنگی کرنا نہیں چاہتا، اور تا کہ تم لوگ شہادتی تکمیل کر لیا کرو، اور تا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت پانے پر اس کی بزرگی بیان کیا کرو اور تا کہ تم لوگ شکر ادا کیا کرو۔

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ، فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ، يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ، وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ.

(البقرة ۱۸۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ رمضان المبارک اور قرآن کریم کے درمیان خاص ربط ہے؛ لہذا اس مہینہ میں قرآن کریم کی تلاوت اور تعلیم و تعلم کا خاص اہتمام ہونا چاہئے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اس مہینہ کی مخصوص عبادت روزہ ہے، جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قرب نصیب ہوتا ہے اور اللہ کی نعمتوں پر شکر گزاری کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور کوئی یہ نہ سمجھے کہ روزہ کا حکم لوگوں کو مشقت میں ڈالنے کے لئے دیا گیا ہے، اس لئے آگے یہ فرمایا کہ اگر کوئی شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اس پر سروسٹ روزہ رکھنا ضروری نہیں ہے، بلکہ دوسرے وقت جب سہولت ہو اس فرض سے سبک دوش ہونے کی گنجائش ہے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مقصد تنگی میں ڈالنا نہیں؛ بلکہ سیر اور سہولت پیدا کرنا ہے۔

لہذا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے ساتھ سہولت اور شفقت کا معاملہ ہے تو بجا طور پر بندوں کا یہ فرض بنتا ہے کہ وہ اس کی تعظیم بجالائیں اور اس کی نعمتوں کی شکرگذاری میں کوئی کمی نہ کریں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو شکر گزار بندوں میں شامل فرمائیں، آمین۔

رمضان کا تعارفی خطبہ

سیدنا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ شعبان کی آخری تاریخ کو نبی اکرم ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے، اور ارشاد فرمایا:

”اے لوگو! تم پر ایک عظیم اور مبارک مہینہ سایہ فگن ہونے والا ہے، ایسا مہینہ جس میں ایک ایسی رات (شبِ قدر) ہے جو ایک ہزار مہینوں سے بڑھ کر ہے (یعنی اس ایک رات میں عبادت کا ثواب ایک ہزار مہینوں کی عبادت سے زیادہ ملتا ہے) اللہ تعالیٰ نے اس مہینہ کے دنوں کا روزہ فرض اور راتوں کی عبادت نفل قرار دی ہے، جو شخص اس مہینہ میں ایک نیک عمل کے ذریعہ قرب خداوندی کا طالب ہو وہ ایسا ہی ہے جیسے دیگر مہینہ میں فرض عمل کرے (یعنی نفل کا ثواب فرض کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے) اور جو شخص کوئی فریضہ بجالائے وہ ایسا ہے جیسے دیگر مہینوں میں ستر فرض ادا کرے (یعنی رمضان میں ایک فرض کا ثواب ستر گنا ہو جاتا ہے)

اے لوگو! یہ صبر کا مہینہ ہے اور صبر کا ثواب اور بدلہ جنت ہے، اور یہ لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی کا مہینہ ہے، اس مہینہ میں مؤمن کا رزق بڑھا دیا جاتا ہے، جو آدمی اس مبارک مہینہ میں کسی روزہ دار کو افطار کرائے اس کے گناہ معاف کردئے جاتے ہیں اسے جہنم سے آزادی کا پروانہ ملتا ہے، اور روزہ دار کے ثواب میں کمی کئے بغیر افطار کرانے والے کو بھی اس کے بقدر اجر سے نوازا جاتا ہے۔“

یہ سن کر صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ”اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم میں سے ہر آدمی اپنے اندر اتنی وسعت نہیں پاتا کہ وہ دوسرے کو (باقاعدہ) افطار کرائے، اور اس کے ثواب سے بہرہ یاب ہو۔“

اس سوال پر رحمتِ عالم ﷺ نے اپنے جاں نثاروں کو ایسا جواب دیا جس سے ان کی مایوسی خوشیوں میں بدل گئی، آپ ﷺ نے فرمایا:

”اللہ تعالیٰ یہ انعام ہر اس شخص پر فرماتے ہیں جو کسی بھی روزہ دار کو ایک گھونٹ دودھ، ایک عدد کھجور حتیٰ کہ ایک گھونٹ پانی پلا کر بھی افطار کرادے، ہاں جو شخص روزہ دار کو پیٹ بھر کھلائے تو اللہ رب العزت اسے قیامت کے دن میرے حوضِ کوثر سے ایسا پانی پلائیں گے جس کے بعد کبھی پیاس نہ لگے گی تا آنکہ وہ جنت میں ہمیشہ کے لئے داخل ہو جائے گا۔“

پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ ایسا مہینہ ہے جس کا پہلا عشرہ رحمت، درمیانی عشرہ مغفرت اور آخری عشرہ

جہنم سے آزادی کا ہے، جو شخص اس مہینہ میں اپنے غلام (خادم اور ملازم وغیرہ) کے بوجھ کو ہلکا کر دے تو اللہ جل شانہ اس کی مغفرت فرماتے ہیں اور آگ سے آزادی دیتے ہیں۔ اے لوگو! اس مہینہ میں چار چیزوں کی کثرت رکھا کرو: (۱) کلمہ طیبہ لا اِلهَ اِلا اللّٰہ۔ (۲) استغفار (۳) جنت کی طلب (۴) آگ سے پناہ۔ (مشکوٰۃ شریف ۱/۱۷۴، الہیبتی فی شعب الایمان ۳۰۵/۳)

یہ تفصیلی خطبہ رمضان المبارک کا بہترین منشور ہے، جس سے اس ماہ مبارک کی قدر و قیمت کا باسانی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہم اسے بار بار پڑھیں اور اس کے مطابق اپنے اندر عمل کا جذبہ پیدا کر کے رمضان کی برکتوں کو زیادہ سے زیادہ سمیٹنے کی کوشش کریں۔

نبی کریم ﷺ کا رمضان کا اہتمام فرمانا

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی آمد سے پہلے ہی اس کی تیاری شروع فرمادیتے تھے، خاص کر شعبان کا مہینہ رمضان کے انتظار میں گذرتا تھا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عَدَّ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ.

آنحضرت ﷺ جتنا شعبان کے ایام گننے کا اہتمام کرتے تھے اتنا دیگر کسی مہینہ کا اہتمام نہ فرماتے تھے، پھر رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھتے، اگر مطلع ابراہم آلود ہوتا تو ۳۰ کا عدد پورا فرماتے تھے۔ (ابوداؤد شریف ۳۱/۸۱، مشکوٰۃ شریف

(۱۷۴/۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ۲۹ شعبان کو رمضان المبارک کا چاند دیکھنے کا اہتمام کرنا چاہئے، اور اگر اس دن چاند نہ دکھائی دے تو تیس کا عدد پورا کر لینا چاہئے۔

امت محمدیہ پر پانچ خصوصی عنایتیں

سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کو رمضان المبارک میں پانچ ایسی امتیازی خوبیاں عطا ہوئی ہیں جو اور کسی امت کو عطا نہیں ہوئیں اور وہ درج ذیل ہیں:

خُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ (۱) روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے نزدیک مشک سے الْمِسْكِ، وَتَسْتَعْفِرُ لَهُمُ الْحَيَاتُ حَتَّى يُفْطَرُوا، وَيُزَيَّنَ اللَّهُ

زیادہ پسندیدہ ہے (۲) ان کے لئے سمندر کی مچھلیاں اظفار کے وقت تک استغفار کرتی رہتی ہیں (۳) اور

اللہ تعالیٰ ہر روز اپنی جنت کو راستہ کر کے فرماتے ہیں کہ عنقریب میرے نیک بندے (دنیا کی) مشقت اپنے اوپر سے پھینک کر تیری طرف آئیں گے (۴) اور سرکش شیطان رمضان میں قید کر دئے جاتے ہیں، جس کی وجہ سے وہ رمضان کے زمانہ میں ان برائیوں تک نہیں پہنچتے جن برائیوں کی طرف غیر رمضان میں پہنچ جاتے ہیں (۵) اور رمضان کی آخری رات میں ان کے لئے مغفرت کا فیصلہ کیا جاتا ہے، آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا یہ مغفرت شبِ قدر میں ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں! بلکہ دستور یہ ہے کہ کام ختم ہونے پر مزدور کو پوری اجرت سے نوازا جاتا ہے۔“

عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ يَوْمٍ جَنَّتَهُ، ثُمَّ يَقُولُ: يُوشِكُ عِبَادِي الصَّالِحُونَ أَنْ يُلْقُوا عَنْهُمْ الْمَوْتَةَ، وَيَصِيرُوا إِلَيْكَ، وَتَصَفَّدُ فِيهِ مَرَدَّةُ الشَّيَاطِينِ، فَلَا يَخْلُصُونَ فِيهِ إِلَى مَا كَانُوا يَخْلُصُونَ إِلَيْهِ فِي غَيْرِهِ، وَيُعْفَرُ لَهُمْ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنَّمَا يُوقَىٰ أَجْرَهُ إِذَا قَضَىٰ عَمَلَهُ. (مسند احمد بن حنبل ۲۹۲/۲، شعب الإيمان ۱۳، ۳۰۳، الترغيب والترهيب ۵۵/۲)

رمضان میں گناہوں کی بخشش

رمضان المبارک میں اللہ رب العالمین کی طرف سے بندوں کی بخشش کے بے شمار اسباب عام کر دیئے جاتے ہیں، اور جو شخص بھی یقین کامل اور حصولِ ثواب کی نیت سے کوئی بھی عمل خیر انجام دیتا ہے، اسے قبولیت نصیب ہوتی ہے اور وہ عمل اس کے سابقہ گناہوں کی بخشش کا سبب بن جاتا ہے۔ سیدنا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جو شخص ایمان اور طلبِ ثواب کی نیت سے رمضان کا روزہ رکھے اس کے پچھلے گناہ بخش دئے جائیں گے، اور جو شخص ایمان اور اخلاص کے ساتھ رمضان میں عبادت کرے اس کے گذشتہ معاصی معاف کر دئے جائیں گے، اسی طرح جو شخص شبِ قدر میں ایمان و احتساب کے ساتھ مشغولِ عبادت رہے اس کے بھی پچھلے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔

مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (بخاری شریف ۲۵۵۱، حدیث: ۱۸۶۳، مسلم شریف ۲۵۹۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۳۱)

اس حدیث میں دو لفظ آئے ہیں ایک ایمان دوسرے احتساب، ایمان کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عطا پر یقین کامل ہو اور احتساب کا مفہوم یہ ہے کہ روزہ ثواب کی نیت سے رکھا جائے، اور اور ہر ایسی بری بات سے بچا جائے جس سے روزہ کے ثواب میں کمی آجاتی ہے۔ (مستفاد: مرقاة المفاتیح بیروت ۳۸۸/۴)

رمضان میں خیر کی توفیق

رمضان المبارک میں سرکش شیاطین کو قید کر دینے کی وجہ سے پورے عالم کا ماحول روحانی بن جاتا ہے، اور جو لوگ سال بھر خیر کے کاموں سے دور رہتے ہیں وہ بھی اس ماحول سے متاثر ہو کر کسی نہ کسی درجہ میں عبادت و اطاعت میں مشغول ہو جاتے ہیں، اور فرشتوں کی طرف سے عبادت کرنے والوں کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے، اور برائی کا ارادہ کرنے والوں کی حوصلہ شکنی ہوتی ہے۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عالی ہے:

جب رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو شیطان اور سرکش جنات قید کر دیئے جاتے ہیں، اور جہنم کے سب دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں ان میں سے کوئی بھی دروازہ نہیں کھولا جاتا، اور جنت کے سب دروازے کھول دیئے جاتے ہیں ان میں سے کوئی دروازہ بند نہیں کیا جاتا اور ایک آواز لگانے والا آواز دیتا ہے کہ اے خیر کے طلب گار! آگے بڑھ اور اے برائی کا ارادہ کرنے والے! پیچھے ہٹ، اور اللہ کے لئے (رمضان میں) بہت سے لوگ جہنم سے آزاد ہوتے ہیں اور یہ معاملہ ہر رات ہوتا ہے۔

إِذَا كَانَ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنَّةِ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ، وَلِلَّهِ عُنُقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ.

(جامع ترمذی ۱۴۷۱، سنن)

ابن ماجہ ۱۱۹، مشکوٰۃ شریف (۱۷۳۱)

فرشتوں کی یہ نیندا گرچہ کانوں سے سنائی نہیں دیتی؛ لیکن انسانی روح ضرور اس نداء کو محسوس کرتی ہے، اور رمضان المبارک میں غیر رمضان کے مقابلہ میں عبادت اور اعمال خیر انجام دینا زیادہ آسان ہو جاتا ہے۔

رمضان کے استقبال میں جنت کی آرائش

رمضان المبارک کے استقبال میں پورے سال جنت کو سجایا جاتا رہتا ہے؛ اس لئے کہ اس مہینہ کے عبادت گزاروں سے جنت آباد ہوگی، سو ان کے اعزاز و اکرام کے لئے تیاریاں جاری رہتی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی منظر کشی ان الفاظ میں فرمائی ہے:

رمضان کے لئے جنت کو شروع سال سے اگلے سال تک سجایا جاتا ہے، پھر جب رمضان کا پہلا دن ہوتا ہے تو ایک مخصوص ہاعرش خداوندی کے نیچے سے جنت کے درخت کے پتوں سے گزرتی ہوئی خوبصورت آنکھوں

إِنَّ الْجَنَّةَ تُرَخَّرُفُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلِ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْحُورِ

والی حوروں تک پہنچتی ہے تو وہ عرض کرتی ہیں:
 ”اے پروردگار! ہمارے لئے اپنے بندوں میں سے ایسے
 جوڑے منتخب فرما جن سے ہماری آنکھوں کو ٹھنڈک نصیب
 ہو اور ان کو ہمارے ذریعے سے آنکھوں کا چین نصیب ہو۔“

الْعَيْنُ فَيَقْلَنَ يَارَبِّ اجْعَلْ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ
 اَزْوَاجًا تَقْرُبُهُمْ اَعْيُنُنَا وَتَقْرُبُ اَعْيُنَهُمْ بِنَا.

(بیہقی فی شعب الایمان ۳۱۲/۳ حلیث:

۳۶۳۳، مشکوٰۃ شریف (۱۷۴۱)

واقعی کیسی روح افزا بشارت ہے جس کے تصور ہی سے دل باغ باغ ہو جاتا ہے، اور بدن کے روئیں
 روئیں سے رب العالمین کی شکر گذاری کے جذبات ابھر کر آتے ہیں، اور عبادت و اطاعت میں عجیب کیف
 و سرور محسوس ہوتا ہے۔

رمضان میں لاکھوں افراد کی جہنم سے خلاصی

رمضان المبارک رحمتوں کا عام سیزن ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت پورے جوش میں ہوتی ہے،
 اور ذرا سے بہانے سے بندوں کی مغفرت کے فیصلے کئے جاتے ہیں، اور ایک رمضان میں لاکھوں لاکھ
 لوگوں کی توبہ قبول ہوتی ہے اور انہیں پاک و صاف زندگی نصیب ہوتی ہے۔ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد در سلسلہ نقل فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ رمضان المبارک کی ہر رات میں چھ لاکھ لوگوں
 کو جہنم سے آزاد فرماتے ہیں، اور جب آخری رات
 ہوتی ہے تو گذشتہ آزاد شدہ لوگوں کے بقدر لوگ (ایک
 ہی رات میں) آزاد کئے جاتے ہیں۔

إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ
 رَمَضَانَ سِتِّ مِائَةِ أَلْفٍ عِتْيَةٍ مِنَ النَّارِ،
 فَإِذَا كَانَ آخِرَ لَيْلَةٍ اعْتَقَ اللَّهُ بَعْدَ مَنْ
 مَضَى. (شعب الإيمان للبیہقی ۳۰۳/۳،

الترغیب والترہیب ۶۳۲)

رمضان کے روزہ کی تلافی نہیں ہو سکتی

رمضان کے بابرکت ہونے کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان کا روزہ بلا شرعی
 عذر کے چھوڑ دے تو اگر پوری زندگی بھی اس کے بدلہ روزہ رکھتا رہے گا، تو بھی اس ایک روزہ کی تلافی نہیں
 ہو سکتی۔ جیسا کہ پیغمبر علیہ السلام کا ارشاد عالی ہے:

جو شخص رمضان کے ایک دن کا روزہ بغیر کسی
 عذر اور بیماری کے چھوڑ دے تو زمانہ بھر کا روزہ رکھنا
 بھی اس کی تلافی نہیں کر سکتا اگرچہ وہ روزہ رکھتا
 رہے۔

مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ
 رُخْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يُقْضَ عَنْهُ صَوْمُ
 الدَّهْرِ كُلِّهِ وَإِنْ صَامَهُ. (ترمذی شریف

۱۵۳۱-۱۵۴، ابوداؤد شریف ۳۲۶/۱،

مشکوٰۃ شریف (۱۷۷۱)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ رمضان المبارک کا ایک ایک لمحہ اس قدر قیمتی اور انمول ہے کہ اس کی تلافی پوری زندگی کی عبادت سے بھی نہیں ہو سکتی، اس کے باوجود جو شخص ماہ مبارک کے روزہ سے محروم رہے اس سے بڑا محروم اور کون ہو سکتا ہے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں عبادت کا اہتمام

رمضان المبارک کے آخری عشرہ کے لمحات سب سے زیادہ قیمتی ہیں، اسی میں وہ شبِ قدر بھی آتی ہے جس میں عبادت کرنے کا ثواب ایک ہزار مہینوں کی عبادت سے بھی زیادہ ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشرہ اخیرہ میں عبادت کے لئے کمر کسایا کرتے تھے، چنانچہ ام المؤمنین سیدتنا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

جب رمضان کا آخری عشرہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ راتوں رات عبادت میں مشغول رہتے تھے اور اپنے گھر والوں کو بھی جگاتے تھے، اور خوب محنت فرماتے اور کمر کس لیتے تھے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ أَحْيَى السَّيْلَ وَأَيَّقُظْ أَهْلَهُ وَجَدَّ وَشَدَّ الْمُمْتَزِرَ. (مسلم شریف ۳۷۲۱ بخاری شریف ۲۷۱/۱، المنتقى ۱۴۶)

نیز فرماتی ہیں:

رسول اکرم ﷺ آخری عشرہ میں عبادت میں جس قدر محنت فرماتے تھے اتنا دوسرے ایام میں نہیں فرماتے تھے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهَا. (مسلم شریف حدیث: ۱۱۷۵، شعب الإيمان للبيهقي ۳۱۹/۳)

اس لئے ہم لوگوں کو بھی چاہئے کہ رمضان کے آخری دن اور راتوں کی قدر کریں اور انہیں فضول مشاغل میں ضائع نہ کریں۔

رمضان کی ناقدری کرنے والے کے لئے بددعا

مذکورہ بالا ہدایات کے باوجود جو شخص رمضان المبارک کو لاپرواہی کے ساتھ ضائع کر دے اور اس کا حق ادا کر کے اپنے کو مستحقِ رحمت نہ بنائے، یقیناً اس سے زیادہ بدنصیب کوئی نہیں ہے، جس کی تائید درج ذیل حدیث شریف سے ہوتی ہے:

حضرت کعب بن عجرہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے ہمیں منبر سے قریب ہونے کا حکم دیا

عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ ﷺ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُخْضِرُوا الْمُنْبِرَ،

ہم حاضر ہو گئے، پھر جب آپ نے منبر کی پہلی سیڑھی پر قدم رکھا تو فرمایا ”آمین“، جب دوسرے درجہ پر قدم رکھا تو فرمایا ”آمین“، جب تیسرے درجہ پر قدم رکھا تو فرمایا ”آمین“، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آج ہم نے آپ سے ایسی بات سنی جو پہلے نہیں سنی تھی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (جب پہلے درجہ پر میں نے قدم رکھا) اس وقت حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے تھے اور انہوں نے یہ بددعا کی تھی کہ وہ شخص ہلاک ہو جسے رمضان کا مہینہ ملے پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، تو میں نے کہا ”آمین“، پھر جب دوسرے درجہ پر قدم رکھا تو انہوں نے کہا وہ شخص برباد ہو جس کے سامنے آپ ﷺ کا ذکر مبارک کیا جائے اور وہ آپ ﷺ پر درود نہ بھیجے، تو میں نے کہا ”آمین“، پھر جب تیسرے درجہ پر چڑھا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ وہ شخص بھی ہلاک ہو جو اپنی زندگی میں اپنے والدین یا ان میں سے ایک کو بڑھاپے کے زمانہ میں پائے اور وہ اسے جنت میں داخل نہ کرائیں تو میں نے کہا: ”آمین“۔

افسوس ہے کہ آج رمضان المبارک کی قدر دانی میں بڑی کوتاہیاں پائی جا رہی ہیں اور اس کا اظہار کرتے ہوئے بڑی شرم آتی ہے کہ تمام تر آسانیاں پائی جانے کے باوجود ہمارے معاشرہ میں بلا عذر روزہ خوروں کی ایک بڑی تعداد پائی جاتی ہے، رمضان کے مقدس دنوں میں گلیوں اور محلوں میں چائے کے ہوٹل کھلے نظر آتے ہیں، اور برسر عام ماہ مبارک کی توہین کی جاتی ہے۔ رمضان کی مبارک راتیں عبادت میں کم، اور سیر و تفریح اور گپ شپ میں زیادہ صرف ہوتی ہیں، اور جوں جوں عید کا زمانہ قریب آتا ہے اور رمضان کا آخری عشرہ اپنی تمام تر برکتوں کے ساتھ سایہ فگن ہوتا ہے تو مسجدوں کے بجائے بازاروں کی رونق بتدریج بڑھتی چلی جاتی ہے، اور کیا مرد کیا عورتیں، کیا جوان اور کیا بوڑھے، سب رمضان کی برکتیں سمیٹنے کے بجائے عید کی تیاری میں مدہوش ہو جاتے ہیں، شہروں اور دیہاتوں میں یہی ماحول نظر آتا ہے، یہ بات بہت قابل توجہ ہے جس پر ہمیں غور کرنے کی ضرورت ہے۔ ہماری فلاح یقیناً اسی میں ہے کہ ہم ماہ مبارک کو پوری طرح وصول کرنے کے لئے فکر مند ہوں اور زیادہ سے زیادہ عبادت و اطاعت کر کے اللہ کی رحمتوں کے مستحق بنیں،

فَحَضَرْنَا، فَلَمَّا ارْتَقَىٰ الدَّرَجَةَ قَالَ: آمِينَ، فَلَمَّا ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّانِيَةَ قَالَ: آمِينَ، فَلَمَّا ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّلَاثَةَ قَالَ: آمِينَ، فَلَمَّا نَزَلَ قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقَدْ سَمِعْنَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا كُنَّا نَسْمَعُهُ؟ قَالَ: إِنَّ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَرَضَ لِي، فَقَالَ بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ قُلْتُ: آمِينَ، فَلَمَّا رَقَيْتُ الثَّانِيَةَ قَالَ: بَعْدَ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ، فَقُلْتُ: آمِينَ، فَلَمَّا رَقَيْتُ الثَّلَاثَةَ قَالَ: بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ أَبُوهُ الْكَبِيرَ عِنْدَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ قُلْتُ: آمِينَ. (التريغيب والترهيب ۵/۶۲، شعب

الإيمان ۲۱/۵۷۲، حديث: ۱۰۷۲)

اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق مرحمت فرمائیں، آمین۔

چاند کا ثبوت

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

جو شخص رمضان کا مہینہ پائے وہ روزہ رکھے۔

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ. (البقرة: ۱۸۵)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یعنی چاند دیکھ کر روزہ شروع کرو اور چاند ہی دیکھ کر روزہ

صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْهِ. (بخاری)

ختم کرو (عبید مثنوی)۔

شریف ۱۵۶/۱، مسلم شریف ۳۴۷/۱، ترمذی

شریف ۴۸/۱، ابوداؤد شرف ۳۱۸/۱

اب اگر یہ شرط لگادی جائے کہ ہر شخص کے لئے بذات خود چاند دیکھنا لازم ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ تکلیف مالا یطاق کہلائے گی؛ کیوں کہ یہ ناممکن ہے کہ ہر شخص چاند دیکھ لے؛ لہذا ماننا پڑے گا کہ حدیث میں روایت سے مراد روایت کا ثبوت ہے، یعنی اگر یہ بات ثابت ہو جائے کہ چاند افق پر طلوع ہو چکا ہے تو مہینہ کی ابتداء و انتہاء کا فیصلہ کر دیا جائے گا، اب اس ثبوت کی ایک شکل روایت ہے، دوسری شکل روایت کی شہادت ہے، تیسری شکل شہادت علی الشہادت ہے، چوتھی شکل شہادت علی القضاء ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ قاضی (یا جسے بھی چاند کے بارے میں فیصلہ کرنے کا اختیار ہو، مثلاً روایت ہلال کمیٹی، یا مدار عالم اور مفتی) کے فیصلہ پر دو گواہ گواہی دیں، اور پانچویں شکل یہ ہے کہ جس جگہ چاند دیکھا گیا ہے اور وہاں کے قاضی یا کمیٹی نے اس چاند دیکھنے کو قبول کر لیا ہے، اس قبولیت کی خبر استفاضہ کے طور پر دوسری جگہ پہنچے جہاں چاند نہیں دیکھا گیا ہے، تو یہ خبر مستفیض اسی طرح علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے جیسا کہ شہادت فائدہ دیتی ہے۔ قولہ: فلا تصوموا حتی

تروہ، لیس المراد تعليق الصوم بالرؤية في حق كل أحد؛ بل المراد بذلك رؤية بعضهم وهو من يثبت به ذلك إما واحد على رأى الجمهور، أو اثنان على رأى آخرين. (فتح الباری ۱۵۴/۴) قولہ: صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته، المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل انسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين، وكذا عدل على الاصح. (شرح النووی للمسلم ۳۴۷/۱، مرقاة المفاتيح ۲۴/۴، عملة القاری ۲۸۱/۱۰) وذكر الشيخ الامام شمس الائمة الحلواني: أن الصحيح من مذهب اصحابنا أن الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين اهل إحدى البلتين يلزمهم حكم اهل هذه البلدة. (تاتارخانية زكريا ۳۶۶/۳، ومثله في الشامی

زكريا ۳۵۹/۳، منجم الانهر ۲۳۹/۱ منحة الخالق على البحر الرائق كراچی ۲۷۰/۲

مسلم ممالک میں چاند کے اعلان کا اختیار حکومت کو ہے

جن ملکوں میں اقتدار اعلیٰ مسلمانوں کے ہاتھ میں ہو وہاں چاند کا اعلان وہی معتبر ہوگا جو حکومت کی طرف سے مقرر کردہ افراد یا کمیٹی کی طرف سے کیا جائے، اپنے طور پر عوام کو روزہ رکھنے یا عید منانے کا اختیار نہ ہوگا۔
والصحيح من هذا كله انه مفوض الى رأى الامام الخ. (شامی زکریا ۳۵۶/۳، عمدۃ الرعاية ۲/۴۶۱)

ہندوستان جیسے ممالک میں چاند کے اعلان کا اختیار

ہندوستان جیسے ممالک جہاں اقتدار اعلیٰ مسلمانوں کو حاصل نہیں ہے، وہاں چاند کے اعلان کا اختیار معتمد علیہ رویت ہلال کمیٹیوں یا علاقہ کے با اثر ائمہ اور علماء کو ہوگا، انہی کے سامنے چاند کی شہادتیں پیش کی جائیں گی، اور انہی کے اعلان پر روزہ یا عید کا فیصلہ ہوگا، اور جس کمیٹی اور عالم کا جتنا دائرہ اثر ہے اسی حد تک اس کا فیصلہ نافذ العمل ہوگا۔ والعالم الثقة فی بلدة لا حاکم قائم مقامہ. (عمدۃ الرعاية علی شرح الوقایة ۲/۴۶۱، انوار رحمت ۵۱۴، جواہر الفقہ ۴۰۲/۱، جدید فقہی مسائل ۲۷/۲)

چاند کے مطالع میں اختلاف حقیقی اور قدرتی ہے

چاند کا ایک قدرتی نظام ہے، اور مہینہ کے ہر دن کے لئے اس کی منزلیں متعین ہیں، اور بلاشبہ طول البلد اور عرض البلد کے اعتبار سے ہر علاقہ میں چاند کا مطالع بھی الگ الگ ہے، اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے خود قرآن کریم میں اس کی صراحت فرمائی ہے:

وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ
عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ .
اور چاند کی ہم نے منزلیں مقرر کر رکھی ہیں،
یہاں تک کہ وہ (بڑھنے کے بعد پھر) پرانی ٹہنی کے
ماندلوٹ آتا ہے۔ (یس: ۳۹)

نیز ارشاد باری ہے:

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ
نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ
السِّنِينَ وَالْحِسَابِ . (یونس: ۵)

والسمنال ثمانية وعشرون منزلاً، ينزل القمر كل ليلة منها بمنزل، فاذا صار
القمر في اخرها عاد الى اولها، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة، ثم يستسر ثم يطلع
هلالاً فيعود في قطع الفلك على المنازل. (تفسیر قرطبی ۲۹/۱۵، روح المعانی ۳۳/۱۳)

اختلافِ مطالع کہاں معتبر نہیں ہے؟

چاند کے مطالع میں حقیقی اختلاف تسلیم کرنے کے بعد اب سوال یہ ہے کہ یہ اختلافِ مطالع شریعت کی نظر میں معتبر ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں تمام فقہی جزئیات کو سامنے رکھ کر جو بات واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ بلاذقربیہ میں اختلافِ مطالع معتبر نہیں ہے، اور قریب کی حد یہ ہے کہ اس جگہ کی معتبر خبر کو مان لینے سے اپنے یہاں کا مہینہ ۲۹ دن سے کم یا ۳۰ دن سے زیادہ لازم نہ آتا ہو۔ وفی القصدوری: اذا كان بين البلدين تفاوت لا يختلف المطالع لزم حكم أهل إحدى البلدين البلدة الاخری۔ (تاتارخانیہ زکریا ۳/۳۶۵) لهذا اذا كانت المسافة بين البلدين قریبة لا تختلف فيها المطالع۔ (بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۴۱، ومثله فی اعلاء السنن ۱۰/۲۹، الولو الحیة ۱/۲۳۶) معارف مدنیہ ۱۰/۱۷۱، احسن الفتاویٰ ۴/۴۷۴، فتاویٰ رشیدیہ ۱/۴۵۱، امداد المفتیین ۸۳/۴

اختلافِ مطالع کہاں معتبر ہے؟

البتہ بلاذقربیہ میں اختلافِ مطالع کا شرعاً اعتبار ہے، اور بعیدہ کی حد یہ ہے کہ وہاں کی رویت تسلیم کرنے سے اپنے یہاں کا مہینہ ۲۹ دن سے کم یا ۳۰ دن سے زیادہ کا لازم آجاتا ہو، ایسی جگہوں کی خبریں تسلیم نہیں کی جائیں گی، اگرچہ کتنے ہی وثوق کے ساتھ کیوں نہ آئیں، اس لئے کہ شریعت کی نظر میں کوئی مہینہ نہ تو ۲۹ دن سے کم ہو سکتا ہے اور نہ ۳۰ دن سے زیادہ ہو سکتا ہے۔ الاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بما عندهم، وانفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار۔ (تبیین الحقائق زکریا ۲/۱۶۵) ان عدم عبرة اختلاف المطالع انما هو فی البلاد المتقاربة لا البلاد النائية الخ، اقول: لا بد من تسليم قول الزيلعي، والا فيلزم وقوع العيد يوم السابع والعشرين، او الثامن والعشرين، او يوم الحادي والثلاثين، او الثاني والثلاثين۔ (العرف الشذی علی هامش الترمذی ۱/۴۹۱، انوار رحمت ۱/۵۵۱، جدید فقہی مسائل ۲/۳۳، امداد الفتاویٰ ۲/۱۰۸)

مکہ معظمہ کی رویت پوری دنیا کے لئے معتبر نہیں!

مکہ معظمہ کی رویت صرف انہی علاقوں تک مانی جاسکتی ہے جہاں اس رویت کو تسلیم کر لینے سے ان علاقوں کا مہینہ ۲۹ دن سے کم یا ۳۰ دن سے زیادہ کا ماننا لازم نہ آتا ہو، اور مکہ معظمہ سے دور دراز کے وہ علاقے جہاں مکہ معظمہ کی رویت تسلیم کرنے سے مہینہ میں کمی بیشی مانی پڑتی ہو تو ان میں مکہ معظمہ کی رویت

معتبر نہ ہوگی؛ لہذا قرآن وسنت اور فقہی جزئیات و کلیات کی روشنی میں مکہ معظمہ کی رویت کو ساری دنیا کے لئے معیار قرار دینے کا نظریہ قطعاً غلط اور ناقابل عمل ہے، اور حدیث: ”صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ“ (بخاری شریف ۲۵۶۱) کے بالکل خلاف ہے۔ فاما اذا كانت بعيدة فلا يلزم احد البلدين حکم الآخر، لان مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة تختلف، فيعتبر في اهل كل بلد مطالع بلدهم دون البلد الآخر. (بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۲۴، و مثله فی التارخانیة زکریا ۳/۳۶۵، تبیین الحقائق زکریا ۱۶۴/۲)

ان اصولی معلومات کے بعد رویت ہلال کے متعلق چند اہم مسائل ذیل میں درج کئے جاتے ہیں:

چاند کی تلاش

ماہ شعبان کی ۲۹ تاریخ کو سورج غروب ہونے کے وقت رمضان کا چاند تلاش کرنا ضروری ہے اگر نظر آجائے تو فہما، ورنہ ۳۰ کا عدد پورا کر کے روزہ رکھا جائے۔ يجب أن يلتمس الناس الهلال في التاسع والعشرين من شعبان وقت الغروب فإن رأوه صاموه وإن غم أكملوه ثلاثين يوماً. (عالمگیریہ ۱۹۷۱، و مثله فی فتح القدير ۲/۳۱۶، مجمع الانهر ۱/۲۳۸، مراقی الفلاح ۳۵۴، البحر الرائق ۲/۲۶۳-۲۶۴، تبیین الحقائق زکریا ۲/۱۵۵، تارخانیة زکریا ۳/۳۵۸)

ماہرینِ فلکیات کا قول معتبر نہیں

چاند کے بارے میں ماہرینِ فلکیات اور سائنسدانوں کا حساب شرعاً معتبر نہیں ہے؛ یعنی چاند دیکھے بغیر محض ان لوگوں کے قول پر مہینہ شروع یا ختم ہونے کا اعلان نہیں کیا جائے گا؛ بلکہ چاند کی رویت یا اس کا ثبوت بہر حال لازم ہوگا۔ (قولہ ولا عبرة بقول المؤقتين) آی فی وجوب الصوم علی الناس الخ. (شامی زکریا ۳/۳۵۴، و مثله فی عالمگیری ۱۹۷۱، مراقی الفلاح ۳۵۸)

دور بین سے چاند دیکھنا

دور بین اور خورد بین سے بھی چاند دیکھنا شرعاً معتبر ہے۔ (کیوں کہ یہ آلات صرف دیکھنے میں سہولت پیدا کرتے ہیں، معدوم کو موجود نہیں کر سکتے) (تفصیل دیکھئے، امداد الفتاویٰ ۱۰۹/۲-۱۱۰، انوار رحمت ۵۲۷)

ہیلی کا پٹر سے چاند دیکھنا

اگر ہیلی کا پٹر (جو کم اونچائی کی پرواز کرتا ہے) سے افق پر جا کر چاند دیکھا جائے اور وہ چاند زمین سے دیکھنے والوں کو نظر نہ آئے تو شرعاً اس چاند دیکھنے کا اعتبار ہے اور اس روایت پر شرعی ثبوت کے بعد چاند کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسے بلند مقامات پر چاند دیکھنے والے لوگ کسی میدانی جگہ پر واقع ہستی میں آ کر خبر دیں تو ان کی خبر قبول ہوتی ہے۔ اسی طرح ہیلی کا پٹر میں چاند دیکھنے والوں کی خبر بھی قبول کی جائے گی کیوں کہ ہیلی کا پٹر اتنے اوپر پرواز نہیں کرتا کہ مطلع بدل جائے۔ وقد یرى الهلال من أعلى الأماكن ما لا یرى من الأسفل فلا یکون تفرده بالرؤية علی خلاف الظاهر بل علی موافقة الظاهر۔ (شامی زکریا

۳۵۷/۳، مجمع الانہر ۲۳۷/۱، ہدایہ ۲۱۶/۱، حانیہ ۱۹۶/۱، تاتارخانیہ ۳۵۹/۳، ہندیہ ۱۹۸/۱، نیز

دیکھئے: انوارِ رحمت ۵۲۳-۵۲۶، امداد المفتیین (۴۸۱-۴۸۳)

ہوائی جہاز سے چاند دیکھنا

ہوائی جہاز سے جو چاند دیکھا جائے اور وہ زمین پر نظر نہ آئے تو اس بارے میں قدرے تفصیل ہے، اگر ہوائی جہاز سے نیچے پرواز کر کے وہیں سے چاند دیکھ لیا گیا تو اس کا شرعاً اعتبار ہے جیسا کہ ہیلی کا پٹر سے چاند دیکھنے میں ہوتا ہے۔ اور اگر ہوائی جہاز سے اتنی بلندی پر جا کر چاند دیکھا کہ وہاں مطلع بدل جاتا ہے اور اس خبر کو مان لینے سے مہینہ ۲۸ دن کا ہونا لازم آجائے تو ہوائی جہاز سے دیکھے ہوئے چاند کا اعتبار نہ ہوگا۔ (دیکھئے انوارِ رحمت ۵۲۳، امداد المفتیین ۴۸۲)

مطلع صاف ہونے کی صورت میں چاند کے ثبوت کی شرط

اگر مطلع بالکل صاف ہو تو اس وقت تک رمضان یا عیدین کے چاند کا ثبوت نہ ہوگا جب تک کہ ایک بڑی معتدبہ جماعت چاند نہ دیکھ لے، یا اطراف سے متواتر ناقابل انکار خبریں استفاضہ کے طور پر نہ آجائیں؛ لہذا ایسی صورت میں اگر دو ایک آدمی گواہی دیں تو ان کی گواہی معتبر نہ ہوگی۔

وإذا لم تكن بالسما علة لم تقبل الشهادة حتى يراه جمعٌ كثيرٌ يقع العلم
بخبيرهم. (هدايه ۱۹۵/۱، ومثله فى المجمع الانهر ۲۳۶/۱، البحر الرائق ۲/۲۶۸، تبیین الحقائق

زکریا ۱۶۳/۲، تاتارخانیة زکریا ۳۵۹/۳، درمختار مع الشامی زکریا ۳۵۵/۳-۳۵۶)

مطلع صاف ہونے کی صورت میں دوسرے شہر کی خبر کا اعتبار

بلاذقربہ میں اختلافِ مطلع معتبر نہ ہونے کے مفتی بہ قول سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اگر کسی شہر
میں مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند دکھائی نہ دے، مگر دوسرے قریبی شہر سے چاند کا ثبوت شرعی
طور پر ہو جائے تو اس ثبوت کا اعتبار کیا جائے گا۔ وإنما الخلاف فى اعتبار اختلاف
المطالع بمعنى أنه هل يجب على كل قوم اعتبار مطلعهم ولا يلزم أحداً العمل
بمطلع غيره أم لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالأسبق روية حتى لو رأى فى
المشرق ليلة الجمعة وفى المغرب ليلة السبت وجب على أهل المغرب العمل
بما راه أهل المشرق فقیل بالأول واعتمده الزیلعی وصاحب الفیض وهو
الصحيح عند الشافعية..... وظاهر الرواية الثانی وهو المعتمد عندنا وعند
المالكية والحنابلة. (شامی زکریا ۳۶۴/۳) وكذا المستفاد من العبارة الآتية. ولا
يصام يوم الشك هو يوم الثلاثين من شعبان وإن لم يكن علة أى على القول
بعدم اعتبار اختلاف المطالع لجواز تحقق الرؤية فى بلدة أخرى. (درمختار) أى
فیلزم البلدة التى لم ير فيها الهلال. (شامی زکریا ۳۴۶/۳، ومثله فى التاتارخانیة زکریا
۳۶۵/۳، خانیه ۱۹۸/۱، مجمع الانهر ۲۳۹/۱)

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں رمضان کے چاند کا ثبوت

اگر مطلع ابراؤد یا غبار آمیز ہو تو رمضان کے چاند کے ثبوت کے لئے ایک شخص کی خبر کافی ہے
جس میں گواہی کے الفاظ کو کہنا ضروری نہیں۔ وإذا كان بالسما علة تمنع الرؤية قبل الحاكم
فى هلال رمضان خبر عدل او مستور فى الاصح. (مجمع الانهر ۳۴۸/۱، هدايه ۱۹۵/۱ تا ۱۹۶)

عیدین کے چاند کے ثبوت کے شرائط

جب رویت عام نہ ہو تو عیدین (اور دیگر مہینوں) کے چاند کے ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ درج ذیل چار ذرائع میں سے کوئی ذریعہ پایا جائے:

(۱) شہادة على الرؤية: یعنی چاند دیکھنے والے دو عادل شخص خود قاضی یا کمیٹی کے روبرو چاند دیکھنے کی گواہی دیں۔

(۲) شہادة على شهادة الرؤية: یعنی چاند دیکھنے والے خود تو حاضر نہ ہوں، لیکن ان میں سے ہر ایک کی گواہی پر دو عادل شخص گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں فلاں شخص نے چاند کی گواہی دی ہے۔

(۳) شہادة على القضاء: یعنی کسی جگہ قاضی یا کمیٹی شرعی ثبوت پر چاند کا فیصلہ کر دے پھر اپنے فیصلہ کو دو گواہوں کے سامنے مہربند کر کے دوسرے شہر کی کمیٹی یا قاضی کو بھیجے۔

(۴) استفاضه: یعنی کسی جگہ سے چاند کی خبر یا قاضی کے فیصلہ کے بعد اس کی خبر دوسرے شہر تک اس تو اتر سے پہنچے کہ اس سے چاند کے ثبوت کا علم یقینی ہو جائے۔

ان میں سے اگر ایک ذریعہ بھی متحقق ہو جائے تو عید کے چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔

ولا یجزئ فی ہلال ذی الحجۃ والفطر الا شہادۃ رجلین او رجل وامرأتین۔ (تاتارخانیہ زکریا ۳۶۰/۳) (قولہ بطریق موجب) کان یتحمل إثنان الشہادۃ أو یشہدا علی حکم القاضی أو یتستفیض الخبر۔ (شامی زکریا ۳۶۴/۳، طحطاوی ۳۵۹) قال شمس الأئمۃ الحلوانی الصحیح من مذهب أصحابنا أن الخبر إذا استفاض وتحقق فیما بین أهل البلسۃ الأخری ینزہم حکم هذه البلدة۔ (شامی زکریا ۳۵۹/۳) وفي مجموع النوازل: شاهدان شهدا عند قاضی مصر لم ير اهله الهلال علی ان قاضی مصر کذا شهد عنده شاهدان بروية الهلال وقضى به ووجد شرائط صحة الدعوى قضی بشہادتهما حکاه عن شیخ الاسلام۔ (تاتارخانیہ زکریا ۳۶۶/۳، منحة الخالق ۲۷۰/۲)

نوٹ: یہی حکم رمضان المبارک کے علاوہ سال کے دیگر مہینوں کا بھی ہے۔

جس جگہ ہمیشہ مطلع ابر آلود رہتا ہو وہاں کیا کریں؟

جس ملک یا شہر میں ہمیشہ مطلع ابر آلود رہتا ہو اور تلاش و جستجو کے باوجود چاند نظر آنے کی کوئی شکل نہ ہو (مثلاً لندن اور بعض دیگر یورپی علاقے) تو وہاں قریبی ملک سے آئی ہوئی چاند کی معتبر شہادت یا خبر مستفیض پر عمل کیا جائے گا، پس ایسے علاقوں کے علماء پر لازم ہے کہ وہ اتفاق رائے سے اقرب ترین ملک سے رابطہ کر کے رمضان یا عید کا اعلان کیا کریں۔ قال شمس الأئمة الحلوانی: الصحيح من مذهب أصحابنا إن الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل البلدة الأخرى يلزمهم حكم هذه البلدة. (شامی زکریا ۳/۳۵۹، ومثله فی

التاتارخانیة زکریا ۳/۳۶۶، مجمع الانهر ۱/۲۳۹، منحة الخالق ۲/۲۷۰)

کیا استفاضہ کے لئے مختلف شہروں سے خبر آنا ضروری ہے؟

استفاضہ کے لئے متعدد شہروں سے الگ الگ خبریں آنا لازم نہیں ہے، بلکہ اگر کسی ایک جگہ سے بھی بطریق استفاضہ ثبوت کی خبر آجائے تو اس کا اعتبار ہوگا۔ قال شمس الأئمة الحلوانی: الصحيح من مذهب أصحابنا إن الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل البلدة الأخرى يلزمهم حكم هذه البلدة. (شامی زکریا ۳/۳۵۹، ومثله فی التاتارخانیة

زکریا ۳/۳۶۶، مجمع الانهر ۱/۲۳۹، منحة الخالق ۲/۲۷۰)

خبر مستفیض کی اہمیت

بعض حضرات خبر مستفیض کو چاند کے ثبوت میں کما حقہ اہمیت نہیں دیتے، حالانکہ تمام فقہاء کرام نے خبر مستفیض کو علم یقینی کا موجب مان کر معتبر اور ملزم قرار دیا ہے۔ اور واضح رہنا چاہئے کہ شریعت میں چاند کے ثبوت کے لئے تو شہادت وغیرہ کی سخت شرطیں لگائی گئی ہیں؛ لیکن جب چاند کا ثبوت ہو چکا ہو تو اس کی خبر دوسروں تک پہنچانے کے لئے شہادت یا کلمات شہادت کی کوئی شرط نہیں، حتیٰ کہ گولے داغنے یا مسجد کے میناروں کی لائٹ جلنے کو بھی عمل کرنے کے لئے معتبر قرار دیا

گیا ہے۔ والظاہر انه يلزم اهل القرى الصوم بسماع المدافع او روية القناديل من المصر لانه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن، وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به. (شامی زکریا ۳/۳۵۴ وغیرہ)

ضروری نوٹ: آج ہندوستان جیسے ملک میں جہاں اسلامی نظام حکومت نافذ نہیں ہے، رمضان اور عیدین میں انتشار کی وجہ یہی بنتی ہے کہ ایک طبقہ خیر مستفیض کو نہ ماننے پر اڑا رہتا ہے، اور ہر چہار جانب سے چاند کے فیصلہ کی متواتر خبریں مسلسل آنے کے باوجود اپنے یہاں چاند کا اعلان اس وقت تک نہیں کرتا جب تک شخصی شہادت نہ آجائے، حالانکہ خیر مستفیض میں شخصی شہادت کی قطعاً ضرورت نہیں، یہی ضد سخت اختلاف و انتشار کا سبب بن جاتی ہے، اس لئے ایسے سب حضرات کو موجودہ دور میں استفاضہ کی جزئیات کو پیش نظر رکھ کر صحیح اور جلد فیصلہ کرنے کی راہ اپنانی چاہئے، اور چاند کے اعلان میں نفسانیت، امانیت اور خود غرضی کو شامل نہیں کرنا چاہئے۔ (مرتب)

چاند دیکھنے والے کی گواہی رد ہو جائے تو وہ کیا کرے؟

جس شخص نے رمضان کا چاند دیکھا، لیکن کسی وجہ سے اس کی گواہی رد کر دی گئی اور عام لوگوں نے روزہ رکھنا شروع نہیں کیا تو چاند دیکھنے والے پر روزہ رکھنا ضروری ہے، اگر اس وقت روزہ نہ رکھا تو بعد میں قضا لازم ہوگی؛ لیکن اگر یہی صورت عید کے چاند میں پیش آئے تو احتیاطاً وہ روزہ نہیں چھوڑے گا، خواہ اس کے روزے اکٹیس ہو جائیں۔ ومن رأى هلال رمضان وحده صام وان لم يقبل الامام شهادته. (ہمایہ ۲/۱۵۱) ومن رأى هلال الفطر وحده لم يفطر احتياطاً. (ہمایہ ۲/۱۶۱، خانیاہ ۱۹۷/۱، تبیین الحقائق زکریا ۲/۱۶۰، مجمع الانہر

۲۳۸/۱، مرقی الفلاح ۳۵۷، عالمگیریہ ۱۹۷/۱)

پاکستان اور بنگلہ دیش کی خبروں کا حکم

اگر بنگلہ دیش یا پاکستان سے رویت کی خبریں تواتر کے ساتھ آئیں تو ہندوستان کی رویتِ ہلال کمیٹیوں کو شرح صدر ہونے پر رویت کا اعلان کرنا درست ہے (لیکن جب تک رویتِ ہلال

کمیٹی اعلان نہ کرے عوام کو اپنی مرضی سے چاند کے فیصلہ کا حق حاصل نہیں) قال شمس الأئمة الحلوانی: الصحيح من مذهب أصحابنا ان الخبر اذا استفاض وتحقق فيما بين اهل البلدة الاخرى يلزمهم حكم هذه البلدة. (شامی زکریا ۳/۳۵۹، تاتارخانیہ زکریا ۳۶۶/۳، منحة الخالق کوئٹہ ۲۷۰/۲، مجمع الانهر ۲۳۹/۱)

ریڈیو اور ٹیلی وی کا اعلان

اگر شرعی روایت ہلال کمیٹی یا مسلم حاکم کی طرف سے ریڈیو یا ٹیلی ویژن پر شرعی ضابطہ کے مطابق چاند کا اعلان ہو اور اس کی سچائی کا گمان غالب ہو جائے تو ایسے اعلان کا شرعاً اعتبار ہے۔ والظاهر انه يلزم اهل القرى الصوم بسماع المدافع او روية القناديل من المصر لانه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به. (شامی زکریا ۳/۳۵۴، جواهر الفقہ ۱/۴۰۱، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۱۱/۹۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۱۰/۸۳، احسن الفتاویٰ ۴۰۷/۴-۴۱۲، امداد المفتیین ۲/۴۸۴)

تار، ٹیلی فون اور فیکس کی خبریں

اگر اپنے یہاں چاند نہ دیکھا جاسکے اور دوسری جگہ سے تار، ٹیلی فون یا فیکس وغیرہ کے ذریعہ چاند کے ثبوت کی متواتر خبریں اس طرح آئیں کہ ان پر یقین ہو جائے تو ایسی خبروں کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت بها أن أهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم العمل بها لأن البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي عادة فلا بد من أن يكون صومهم مبني على حكم حاكمهم الشرعي فكانت تلك الاستفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور وهي أقوى من الشهادة بأن أهل تلك البلدة رأوا الهلال وصاموا لأنها لا تفيد اليقين فلذا لم تقبل إلا إذا كانت على الحكم أو على شهادة غيرهم لتكون شهادة معتبرة وإلا فهي مجرد أخبار بخلاف الاستفاضة فإنها تفيد اليقين الخ. (شامی زکریا ۳/۳۵۹، منحة الخالق ۲/۲۷۰)

چاند کے بارے میں ٹیلی فون کی خبروں کا حکم

چاند کے متعلق اگر باہر سے ٹیلی فون سے خبریں آتی ہیں، تو یہ دیکھا جائے گا کہ خبر دینے والا کن الفاظ میں خبر دے رہا ہے، اگر صرف یہ خبر دی کہ یہاں چاند ہو گیا ہے، یا یہاں بہت سے لوگوں نے چاند دیکھ لیا ہے، تو محض ان خبروں کا کوئی اعتبار نہیں، چاہے کتنی ہی خبریں کیوں نہ ہوں، اور اگر خبر دینے والے نے اس طرح خبر دی کہ خود میں نے چاند دیکھا ہے، یا چاند دیکھنے والے فلاں شخص نے خود مجھ سے بیان کیا ہے، یا یہ کہ یہاں کے قاضی یا رویت ہلال کمیٹی یا مذمہ دار اور مفتی نے چاند کی گواہی قبول کر لی ہے، تو ایسی صورت میں اگر اس طرح کے مضمون کے ٹیلی فون اتنی زیادہ تعداد میں آئیں کہ ان سے سچائی کا گمان غالب ہوتا ہو تو ایسی ٹیلی فون کی خبروں کا شرعاً اعتبار کیا جائے گا، اور ان کی روشنی میں کسی دوسرے شہر میں چاند کے ثبوت کا اعلان کرنا قاضی یا رویت ہلال کمیٹی وغیرہ کے لئے جائز ہوگا۔ (مستفاد: بوادر النوار، از: حضرت تھانویؒ ۲۱۵-۲۱۶)

لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم، ولم ير هؤلاء الهلال لا يباح لهم فطر غد، ولا تترك التراويح هذه الليلة، لان هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية، ولا على شهادة غيرهم، وانما حكموا رؤية غيرهم، ولو شهدوا ان قاضي بلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا، وقضى بشهادتهما جاز لهذا القاضي ان يحكم بشهادتهما، لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به. (فتح القدير بيروت ۳/ ۱۴۱، ومثله في الهندية ۱/ ۹۹۸، خانية ۱/ ۹۸۱، مجمع الانهر ۱/ ۳۹۱، البحر الرائق كراچی ۲/ ۲۷۰، تاتارخانية زكريا ۳/ ۳۶۶)

اخبارات کا اعلان

متعدد اخبارات میں اگر مذمہ دار حضرات کی طرف سے شرعی فیصلہ کا اعلان آجائے اور سچائی کا گمان غالب ہو تو اس اعلان پر عمل جائز ہے۔ (کفایہ المفتی ۲۰۹۴)

ضروری تنبیہ: شرعی طور پر یہ ضروری نہیں ہے کہ پورے ملک میں ایک ہی دن

سے رمضان شروع ہو یا ایک ہی دن عید ہو بلکہ مہینہ کی ابتداء و انتہاء کا مدار چاند دیکھنے اور اس کی گواہی دینے کے شرعی ضابطوں پر ہے، لہذا اس معاملہ میں احتیاط سے کام لینا چاہئے اور بے جا تبصرہ بازی اور علماء پر تہمت طرازی سے احتراز کرنا چاہئے۔ قال النبی ﷺ صوموا لرؤیتہ
وأفطروا لرؤیتہ۔ (مشکوٰۃ شریف ۱۷۴/۱)

جنوبی ہند کی رویت پر شمالی ہند میں عمل کیا جائے گا یا نہیں؟

ہندوستان جیسے ملک میں چوں کہ رویت ہلال کمیٹیوں کا مستحکم اور مربوط نظام نہیں ہے؛ بلکہ ہر صوبہ کی الگ الگ بااثر کمیٹیاں بنی ہوئی ہیں؛ لہذا جنوبی ہند سے رویت کی تصدیق پر شمالی ہند والوں کے لئے اس وقت تک عمل جائز نہ ہوگا جب تک کہ شمالی ہند کی معتبر کمیٹیاں جنوبی ہند کی رویت تسلیم نہ کر لیں، اور یہی حکم اس کے برعکس صورت میں بھی ہوگا۔ مستفاد: وفي التجنیس عن محمد ان امر القلة والكثرة مفوض الى رأى الامام وهو الصحيح وفي البرهان فى الاصح . (مراقى الفلاح ۹۵۵، شامى زكريا ۳۵۶/۳)

جنوبی ہند کی رویت کو صرف مقامی عالم تسلیم کریں؟

اگر مثلاً جنوبی ہند کی خبر پر شمالی ہند کا کوئی مقامی عالم اپنے طور پر رویت کا اعلان کر دے اور اس علاقہ کی بااثر کمیٹیاں اس رویت کو تسلیم نہ کریں تو مقامی عالم کا فیصلہ صرف اس کے زیر اثر لوگوں پر ہی نافذ ہوگا، دیگر لوگوں پر اس فیصلہ کا نفاذ نہ ہوگا۔ والعالم الثقة فى بلدة لا حاكم قائم مقامه . (عمدة الرعاية ۲۴۶/۱)

۲۹ شعبان کو ہندوستان سے روانہ ہو کر نصف النہار سے قبل سعودیہ پہنچ گیا؟

اگر کوئی شخص ہندوستان سے ۲۹ شعبان کو روانہ ہو کر نصف النہار شرعی (نحوہ کبریٰ) سے قبل سعودیہ پہنچا جب کہ وہاں رمضان المبارک شروع ہو چکا تھا اور لوگ روزے سے تھے، تو اگر اس شخص

نے صبح صادق کے بعد سے کوئی روزہ کے خلاف عمل نہ کیا ہو تو روزہ کی نیت کرنا اس پر ضروری ہوگا، اور اس کا رمضان کا روزہ معتبر ہو جائے گا۔ (یہ ایسا ہی ہے جیسے رمضان کے چاند کے ثبوت کی اطلاع دن نکلنے کے بعد ملے تو جن لوگوں نے صبح صادق کے بعد سے کچھ کھایا یا پینا نہ ہو تو ان پر روزہ کی نیت ضروری ہوتی ہے) مستفاد: فان ظهر رمضان فنه، قال الشامي: اي فيقع عن رمضان لوجود اصل النية وهو كاف في رمضان لعدم لزوم التعيين فيه. (درمختار و شامی زکریا ۳۵۰/۱۳)

۲۹ شعبان کو ہندوستان سے روانہ ہو کر زوال کے بعد سعودیہ پہنچا
 اگر کوئی شخص ۲۹ شعبان کو ہندوستان سے روانہ ہو کر زوال کے بعد سعودیہ پہنچا تو اگر اس نے صبح ہی سے روزے کی نیت کر رکھی ہے تو اس کا روزہ معتبر ہو جائے گا اور اگر نصف النہار سے پہلے روزہ کی نیت نہیں کی ہے تو اس کے بعد نیت کرنے سے روزہ درست نہ ہوگا۔ فی صبح اداء صوم رمضان والنذر المعین والنفل بنية من الليل الى الضحوة الكبرى لا بعدها. (درمختار زکریا ۳۳۸/۱۳، ہندیہ ۱۹۵/۱)

۲۹ رمضان کو ہندوستان سے چلا جب کہ سعودیہ میں عید تھی؟

اگر کوئی شخص ۲۹ رمضان المبارک کو ہندوستان سے روزہ رکھ کر چلا جب کہ سعودیہ میں عید تھی تو یہ شخص وہاں جا کر روزہ توڑ دے گا (اب اگر اس کے روزے ۲۹ سے کم ہوئے ہوں تو بعد میں ایک روزہ کی قضا کرے گا) ولزم نفل شرع فيه قصداً.....، إلا فی العیدین وایام التشریق فلا يلزم لصيرورته صائماً بنفس الشروع فیصير مرتكباً للنبی (درمختار) وفي الشامي: فلا تجب صيانتہ بل يجب ابطاله ووجوب القضاء بيتنی علی وجوب الصيانة فلم يجب قضاء اً كما لم يجب أداءً. (شامی بیروت ۳۶۷/۳)

رمضان میں ہندوستان سے سعودیہ جانے والے کے روزوں کا حکم

اگر کوئی شخص رمضان شروع ہونے کے بعد ہندوستان سے مثلاً سعودیہ عرب چلا جائے اور

وہاں اس کے ۲۸ روزے ہونے کے بعد ہی عید کا چاند نظر آجائے تو وہ عید میں شریک ہوگا اور عید کے بعد ایک روزہ قضا کرے گا، احتیاط کا تقاضا یہی ہے؛ کیوں کہ کسی بھی صورت میں شرعاً مہینہ ۲۹ دن سے کم نہیں ہوتا۔ قال رسول اللہ ﷺ الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد إبهامه في الثالثة. (مظاہر حق ۱۰۷/۲)

وكذا تستفاد من عبارة الهندية: وإذا صام أهل مصر شهر رمضان على غير رؤية ثمانية وعشرين يوماً ثم رأوا هلال شوال إن عدوا شعبان برؤيته ثلاثين يوماً ولم يروا هلال رمضان قضا يوماً واحداً. (عالمگیری ۱۹۹/۱، خانیاة ۱۹۷۱-۱۹۸، تاتارخانیة ۳/۳۶۴، مجمع الانهر ۱/۲۳۸، البحر الرائق ۲/۲۶۷، فتح القدیر ۲/۳۲۴)

سعودیہ سے روزہ رکھ کر چلا کر ہندوستان میں رمضان شروع نہیں ہوا؟

اگر کسی شخص نے سعودیہ میں رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھا اور اسی دن دوپہر تک ہندوستان پہنچ گیا، جب کہ یہاں اس دن شعبان کی ۲۹ تاریخ تھی تو اس کا رمضان کا روزہ معتبر ہوگا، (لیکن وہ اس وقت تک روزہ رکھنا نہیں چھوڑے گا جب تک کہ ہندوستان میں عید کا اعلان نہ ہو، خواہ اس کے روزے ۳۰ سے زیادہ کیوں نہ ہو جائیں) ومن رأى هلال رمضان وحده صام وان لم يقبل الامام شهادته. (هدایة ۱/۲۱۰) لو صام رائی هلال رمضان واكمل العدة لم يفطر الامام لقوله عليه السلام: صومكم يوم تصومون وفطرکم يوم تفطرون. (شامی زکریا ۳/۳۰۱)

چاند رات میں سعودیہ سے چل کر صبح صادق سے قبل ہندوستان پہنچ گیا

اگر کوئی شخص سعودیہ میں عید کا اعلان سن کر رات کی فلائٹ سے روانہ ہوا اور صبح صادق سے قبل ہندوستان پہنچ گیا جب کہ یہاں رمضان باقی تھا تو ایسے شخص پر ہندوستان آ کر روزہ رکھنا لازم ہے (یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص خود عید کا چاند دیکھے مگر اس کی گواہی رویت ہلال کیٹی رد کر دے تو

اس چاند دیکھنے والے پر بھی عام لوگوں کی طرح روزہ رکھنا لازم ہوتا ہے، یہی صورت سعودیہ سے چاند کا اعلان سن کر ہندوستان آنے والے کی ہے) مستفاد: قال الشامی: تنبیہ: لو صام راء هلال رمضان واکمل العدة لم يفطر الا مع الامام لقوله عليه الصلاة والسلام: ”صومکم يوم تصومون و فطرکم يوم تفطرون“ . رواه الترمذی وغيره . والناس لم يفطروا في مثل هذا اليوم فوجب ان لا يفطر.....، قال في التحفة: يجب عليه الصوم، وفي المبسوط: عليه صوم ذلك اليوم وهو ظاهر استدلالهم في هلال رمضان بقوله تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ وفي العيد بالاحتياط، نهر. وما في البدائع مخالف لما في اكثر المعتمرات من التصريح بالوجوب، نوح. قلت: والظاهر ان المراد بالوجود المصطلح لا الفرض لان كونه من رمضان ليس قطعياً ولذا ساغ القول بنذب صومه وسقطت الكفارة بفطره ولو كان قطعياً لزم الناس صومه، على ان الحسن وابن سيرين وعطاء قالوا: لا يصوم الا مع الامام كما نقله في البحر، فافهم. (شامی زکریا ۳/۳۵۱)

چاند رات میں صبح صادق سے قبل سعودی عرب سے روانہ ہو گیا

چاند رات میں عید کے اعلان کے بعد سعودیہ سے روانہ ہوا اور دران پرواز اس کا جہاز صبح صادق سے قبل ایسے علاقے میں پہنچ گیا جہاں عید کا اعلان نہیں تھا (مثلاً رات کے شروع میں جہاز روانہ ہوا اور صبح صادق سے قبل پاکستان کی فضاء میں پہنچ گیا یا سر دیوں کی رات میں ۲ بجے جدہ سے جہاز روانہ ہوا اور ۶ بجے کراچی کی فضاء میں پہنچ گیا جہاں رمضان باقی تھا) تو ایسے شخص پر روزہ لازم ہوگا (اور مسافر کے لئے سفر کی رخصت کی بنا پر گوکہ روزہ چھوڑنا جائز ہے؛ لیکن بعد میں اس کی قضا کرنی ہوگی) مستفاد: تنبیہ: لو صام راء هلال رمضان واکمل العدة لم يفطر الا مع الامام، لقوله عليه الصلاة والسلام: ”صومکم يوم تصومون و فطرکم يوم

تفطرون“۔ (رواہ الترمذی وغیرہ) والناس لم یفطروا فی مثل هذا الیوم فوجب ان لا

یفطروا۔ (شامی زکریا ۳/۳۵۱)

عید کے دن سعودیہ سے چل کر نصف النہار سے قبل ہندوستان پہنچا

جو شخص عید کے دن صبح صادق کے بعد سعودیہ سے روانہ ہو تو اس کے لئے سعودیہ میں رہتے ہوئے روزہ کی نیت کرنا درست نہیں ہے؛ کیوں کہ وہاں وہ عید کا دن ہے اور عید کے دن روزہ ممنوع ہے؛ البتہ اگر وہ نصف النہار شرعی سے قبل ہندوستان (یا ایسا علاقہ جہاں عید نہ ہو) پہنچ جائے اور اس نے روزہ کے خلاف کوئی عمل نہ کیا ہو تو اس پر روزہ کی نیت کرنا درست ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں کوئی صریح جزئیہ احقر کو نہیں ملا، اور فقہی عبارتوں کے مطالعہ سے دو طرح کی باتیں معلوم ہوتی ہیں:

(۱) بعض فقہی جزئیات میں رمضان کے روزہ کا سبب وجوب ہر دن کے اس حصہ کو قرار دیا گیا ہے جس میں روزہ رکھنا ممکن ہو سکے یعنی صبح صادق سے ضحوة کبریٰ کا درمیانی وقت، تو اس اعتبار سے اگر مذکورہ شخص ضحوة کبریٰ سے قبل ایسے علاقہ میں پہنچ جائے جہاں نیت کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا درست ہوگا یعنی عید کے دن روزہ رکھنے والا نہیں کہلائے گا؛ بلکہ رمضان میں روزہ رکھنے والا کہلائے گا۔

عبارت یہ ہے: وسبب صوم رمضان شہود جزء من الشهر (تنویر الابصار) واختار فخر الاسلام وغیرہ انه الجزء الذی یمکن انشاء الصوم فیہ من کل یوم (در مختار) وتحتہ فی الشامیة: وهو ما كان من طلوع الفجر الصادق الی قبیل الضحوة الكبرى، اما اللیل والضحوة وما بعدها فلا یمکن انشاء الصوم فیہما۔ (شامی زکریا ۳/۳۲۲)

لیکن بعض دیگر فقہاء نے اس بحث سے علی الاطلاق اتفاق نہیں کیا؛ بلکہ ہر دن کے جزو اول کو سبب قرار دیا ہے، اور اسی کو حق کہا ہے۔ فذهب القاضی الامام ابو زید فخر الاسلام و صدر الاسلام ابو الیسر الی انه الجزء الاول الذی لا یتجزء فی کل یوم کذا فی الکشف الکبیر، قال فی غایة البیان وهو الحق عندی وصححه الامام الہندی، کذا فی النہر الفائق۔ (عالمگیریہ ۱۹۴)

(۲) فقہی کتابوں میں ایک بحث یہ ہے کہ اگر کوئی بچہ نصف النہار شرعی سے قبل بالغ ہو جائے تو اس دن کا روزہ اس پر فرض ہوگا یا نہیں؟ تو اس بارے میں فقہاء کی عبارات واضح ہیں کہ اس پر اس دن کا روزہ فرض نہ ہوگا اور اگر وہ نیت بھی کر لے پھر بھی وہ روزہ اس کے لئے فرض شمار نہ ہوگا۔ اس جزئیہ کے اعتبار سے ہماری زیر بحث مسئلہ میں نصف النہار سے قبل سعودیہ سے ہندوستان پہنچنے والوں کو روزہ کی نیت کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اور اگر اس کے ۲۹ روزے پورے ہو چکے ہوں تو انہیں مزید کسی روزے کی قضا کا حکم بھی نہ ہوگا۔ عبارت درج ذیل ہے: و کذا اذا بلغ فی یوم من رمضان قبل الزوال لا یجزیہ صوم ذلک الیوم وان نوى ولیس علیہ قضاؤہ اذ لم یجب علیہ فی اول الیوم لعدم اہلیۃ الوجوب فیہ، و الصوم لا یتجزأ و جوباً وجوازاً، لَمَا فیہ من الحرج علی ما ذکرنا. وروی عن ابی یوسف فی الصبی یبلغ قبل الزوال او اسلم الکافر ان علیہما القضاء، ووجه انہما ادر کا وقت النیۃ فصار کا نہما ادر کا من اللیل، و الصیح جواب ظاہر الروایۃ لما ذکرنا ان الصوم لا یتجزأ و جوباً فاذا لم یجب علیہما البعض لم یجب الباقی. (بناغ لصنائع ۲۳۳/۲)

نوٹ: بعض حضرات مفتیان کرام کا رجحان اس مسئلہ میں اول الذکر جزئیات کی طرف ہے، اسی بنا پر وہ نصف النہار سے قبل روزہ کی نیت کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ احقر کی نظر میں قبل الزوال بالغ ہونے والا مسئلہ زیر بحث مسئلہ کے لئے قریبی نظیر کی حیثیت رکھتا ہے اور اسی کے مطابق فتویٰ ہونا چاہئے کہ انہیں روزہ کا حکم نہ دیا جائے؛ لیکن اگر وہ غروب سے قبل اپنے وطن پہنچ جائیں تو روزہ داروں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے منافی روزہ اعمال سے بچنا ان پر لازم ہوگا، دوران سفر اس کا لزوم نہیں ہے۔ و أجمعوا علی أنه لا یجب التشبہ بالصائم علی الحائض والنفساء والمريض والمسافر. (عالمگیری ۲۱۵/۱) واللہ اعلم۔

عید کے دن سعودیہ سے چل کر زوال کے بعد ہندوستان پہنچا
اگر کوئی شخص عید کے دن صبح صادق کے بعد سعودیہ سے روانہ ہوا اور زوال کے بعد

ہندوستان پہنچا (اور اس دوران اس نے نہ تو روزہ کی نیت کی اور نہ ہی کوئی منافی روزہ عمل کیا) تو اب اس کے لئے روزہ کی نیت کرنا معتبر نہ ہوگا؛ کیوں کہ بالاتفاق نیت کا وقت نکل چکا ہے) اما اللیل والضحوۃ وما بعدها فلا یمكن انشاء الصوم فیہما. (شامی زکریا ۳/۳۲۲)

رمضان میں سعودیہ سے ہندوستان آنے والا شخص روزہ کب تک رکھے؟

کوئی شخص رمضان کے دوران سعودی عرب سے ہندوستان آ کر مقیم ہو جائے اور یہاں اس کے ۳۰ روزے پورے ہو جائیں تو وہ اس وقت تک روزہ رکھنا نہ چھوڑے گا جب تک کہ ہندوستان میں عید کا چاند نظر نہ آجائے چاہے اسے ۳۱ یا ۳۲ روزے رکھنے پڑیں۔ کذا استفاد من العبارة الآتیة:

تنبیہ: لو صام رائی ہلال رمضان وأكمل العدة لم یفطر إلا مع الإمام لقولہ علیہ السلام صومکم یوم تصومون وفطرکم یوم تفترون. (رواہ الترمذی ۱/۱۵۰، ابوداؤد شریف ۱/۳۱۸، ابن ماجہ ۱۲۰، وغیرہ) والناس لم یفطروا فی مثل هذا الیوم فوجب أن لا یفطر. (شامی زکریا ۳/۳۵۱) لو اکمل هذا الرجل ثلاثین یوماً لم یفطر الا مع الامام. (عالمگیری ۱/۹۸، مراقی الفلاح ۳۵۷، مجمع الانہر ۱/۲۳۸، ہدایة ۲۱۶/۱، احسن الفتاویٰ ۴/۲۳۳)



روزہ کے اہم مسائل

روزہ کی فرضیت

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اہل ایمان کو رمضان المبارک کے روزہ کا حکم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ. (البقرة: ۱۸۳)

روزہ ۲۷ میں فرض ہوا، اور شروع شروع میں سہولت کے لئے یہ حکم دیا گیا کہ چاہے آدمی روزہ رکھے یا ہر روزہ کے بدلہ میں فدیہ ادا کرے، پھر کچھ عرصہ کے بعد یہ اختیار ختم کر دیا گیا اور حتمی طور پر رمضان المبارک کی فرضیت کا حکم اس آیت میں نازل ہوا:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ.
پس جو پائے تم میں سے رمضان کا مہینہ تو وہ
اس میں ضرور روزہ رکھے۔ (البقرة: ۱۸۵)

البتہ شیخ فانی اور دائمی مریض کے لئے فدیہ کا حکم ابھی بھی باقی ہے اور عارضی مریض اور مسافر کو یہ اجازت دی گئی ہے کہ وہ سردست روزہ نہ رکھ کر بعد میں قضا کر لے۔ (زاد المعاد کمل ۲۵۷)

روزہ؛ تقویٰ کے حصول کا اہم ذریعہ

حضرت علامہ ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وَلِلصَّوْمِ تَأْتِيرٌ عَجِيبٌ فِي حِفْظِ
الْحَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ وَالْقَوَى البَاطِنَةِ
وَحِمِيَّتِهَا عَنِ التَّخْلِيْطِ الْجَالِبِ لَهَا
الْمَوَادَّ الفَاسِدَةَ الَّتِي إِذَا اسْتَوْلَتْ
عَلَيْهَا أَفْسَدَتْهَا، وَاسْتَفْرَاغِ الْمَوَادِّ
الرَّدِيئَةِ الْمَمْنَعَةِ لَهَا مِنْ صِحَّتِهَا،

روزہ کے اندر ظاہری اعضاء اور باطنی قوتوں کی حفاظت کرنے کی عجیب تاثیر پائی جاتی ہے، اسی طرح روزہ ان فاسد مادوں کی ملاوٹ سے بچاتا ہے جو نفس پر غالب آنے پر اسے بگاڑ دیتے ہیں اسی طرح جو گھٹیا جذبات و کیفیات روحانی صحت کے لئے مضر ہیں، روزہ ان سب کو باہر کرنے میں اثر رکھتا ہے، نیز

روزہ دل اور اعضاء و جوارح کی صحت مندی کا محافظ ہے اور جو نفسانی خواہشات کے ہاتھوں صلاحتیں ضائع ہو جاتی ہیں ان کو روزہ واپس لے آتا ہے، پس روزہ تقویٰ کو حاصل کرنے میں سب سے بڑا معاون عمل ہے۔ (جیسا کہ آیت بالا میں فرمایا گیا)

فَالصَّوْمُ يَحْفَظُ عَلَى الْقَلْبِ
وَالجَوَارِحِ صِحَّتَهَا وَيُعِيدُ إِلَيْهَا مَا
اسْتَلْبَتْهُ مِنْهَا أَيْدِي الشَّهَوَاتِ فَهُوَ
مِنْ أَكْبَرِ الْعَمَلِ عَلَى التَّقْوَى. (زاد
المعاد مکمل بیروت ۲۰۷)

اور تجربہ سے بھی یہ بات ثابت ہے کہ روزہ خواہشات کو ٹوڑنے میں نہایت اثر رکھتا ہے، اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان نوجوانوں کو جو مالی وسعت کی بنا پر نکاح سے عاجز ہوں، مسلسل روزے رکھنے کا مشورہ دیا ہے۔ (بخاری شریف حدیث: ۵۰۶۵)

روزہ کا بے انتہاء اجر و ثواب

روزہ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ انسان کو اس بات کی مشق کرانا چاہتے ہیں کہ ہماری خواہش اصل نہیں؛ بلکہ حکم خداوندی اصل ہے، وہی چیزیں جو روزہ سے قبل حلال ہوتی ہیں، مثلاً اپنی محنت سے حاصل کردہ حلال مال اور اپنی منکوحہ حلال بیوی؛ لیکن روزہ کی نیت کرتے ہی یہ دونوں حلال چیزیں روزہ دار پر حرام قرار پاتی ہیں، اور روزہ دار بخوشی روزہ رکھ کر حکم خداوندی کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے۔ یہ اعلیٰ درجہ کا خلوص اور اطاعت و انقیاد کی اعلیٰ کیفیت ہے جس پر اللہ کے علاوہ کوئی اور بغیر بتائے مطلع نہیں ہو سکتا، اور یہ کیفیت جس کو حاصل ہو جائے گی، اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی عادت پڑ جائے گی تو انسان روزہ سے ہو یا نہ ہو، بہر حال ہر اس کام سے بچے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر رکھا ہے، اسی بنا پر حدیث قدسی میں روزہ کی عبادت کا خصوصی درجہ بتایا گیا ہے۔ سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

آدمی کے ہر عمل کا اجر جس سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ روزہ اس (تجدید) سے مستثنیٰ ہے اس لئے کہ وہ صرف میرے (اللہ) کے لئے ہے، اور میں ہی اس کا بدلہ مرحمت فرماؤں گا، کیوں کہ روزہ دار اپنی خواہش اور کھانے پینے کو صرف میرے لئے چھوڑتا ہے۔ روزہ دار کے لئے دو (خاص) فرحتیں ہیں ایک اس کے افطار کے وقت اور دوسرے پروردگار عالم سے ملاقات کے وقت، اور روزہ

كُلَّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ
بِعَشْرٍ أَمْثَلِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعِيفٍ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا
أَجْزِي بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ
أَجْلِي لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ عِنْدَ
فِطْرِهِ وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَخُلُوفُ
فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ
الْمِسْكِ وَالصِّيَامِ جُنَّةٌ وَإِذَا كَانَ

دار کے منہ سے آنے والی بوالہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے، اور روزہ (گناہوں سے) ڈھال ہے اور جب تم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو بری بات زبان سے نہ نکالے اور نہ کالم گلوچ کرے اور جب کوئی اسے برا بھلا کہے یا اس سے جھگڑا کرے تو اسے جواب دے دے کہ میں روزہ دار شخص ہوں۔

يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَصْخَبُ فَإِنَّ سَاءَةَ أَحَدٍ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي امْرُؤٌ صَائِمٌ.

(بخاری شریف ۲۵۵۱، مسلم شریف ۳۶۳۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۳/۱)

اس حدیث شریف میں روزہ دار کی جو کیفیت بیان کی گئی ہے یہ صرف روزہ کے ساتھ خاص نہیں رہنی چاہئے؛ بلکہ سارے سال، دن اور رات ہر وقت یہی فکر سوار ہو کہ ہم سے کوئی ایسا عمل صادر نہ ہو جو ہمارے پروردگار، محسن حقیقی کی مرضی کے خلاف ہو، اسی کیفیت کا نام تقویٰ ہے، جس کے حصول کے لئے روزہ کی عبادت فرض کی گئی ہے۔

حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتادیں جو مجھے جنت تک پہنچا دے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عَلِيكَ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَا عِدْلَ لَهُ. (التَّوْبَةُ وَالتَّهْلُوكُ ۵۲/۲، صحيح ابن حبان ۱۸۰/۵، حديث: ۳۴۱۷)

روزہ داروں کے لئے جنت کا خصوصی دروازہ

جنت میں داخلہ کے وقت روزہ داروں کو خصوصی اعزاز سے نوازا جائے گا، اور جنت کے آٹھ دروازوں میں سے ایک دروازہ خاص طور پر روزہ داروں کے نام منسوب کر دیا جائے گا، جس کا نام ”ریان“ ہوگا، اس خصوصی گیٹ سے انہیں لوگوں کو داخلہ کا پروانہ ملے گا جن کو روزہ کی عبادت سے خاص مناسبت رہی ہوگی، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

فِي الْجَنَّةِ قِمَاطِيَّةٌ أَبْوَابُ مِنْهَا بَابٌ يُسَمَّى الرَّيَّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ. (بخاری شریف ۲۵۴۱، مسلم شریف ۳۶۴۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۳/۱، شعب الإيمان للبيهقي ۳۹۶/۳)

جنت کے آٹھ دروازے ہیں ان میں ایک دروازہ ”ریان“ نامی ہے جس میں صرف روزہ دار داخل ہوں گے۔

اس لئے ہم لوگوں کو چاہئے کہ فرض روزوں کے علاوہ کچھ نہ کچھ نفل روزوں کا بھی اہتمام رکھا کریں؛

تاکہ ہمیں بھی آخرت میں ”باب الریان“ سے داخلہ کی خصوصیت نصیب ہو، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔

روزہ اور قرآن کریم کی سفارش

روزہ ایسی عبادت ہے جو آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں روزہ دار کے لئے خود سفارش کرے گی، اور اس کی سفارش قبول بھی کی جائے گی، اسی طرح قرآن پاک بھی اپنے پڑھنے والوں کے لئے خصوصی سفارش کرے گا جس کو قبولیت سے نوازا جائے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد عالی ہے:

رُزْهُ وَأَقْرَأَنُ كَرِيمٌ بِنْدِهِ كَلْتُمْ (اللہ کے دربار میں) سفارش کریں گے، روزہ کہے گا کہ اے پروردگار! میں نے اس کو دن میں کھانے اور خواہشات سے روک رکھا، لہذا اس کے بارے میں میری سفارش قبول فرما، اور قرآن کہے گا کہ اے پروردگار! میں نے اسے رات کو سونے سے روک رکھا، لہذا اس کے بارے میں میری سفارش قبول فرما، چنانچہ ان دونوں کی سفارشیں قبول کی جائیں گی۔

الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصِّيَامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ. (مسند امام أحمد بن حنبل ۱۷۴/۲، حدیث: ۶۶۲۶، مشکوٰۃ شریف ۱/۱۷۳، جامع الأحادیث حدیث: ۱۳۷۹۸)

اس حدیث کی پرداز یہ بتلا رہی ہے کہ رمضان المبارک میں خصوصیت کے ساتھ رات میں تلاوت کلام پاک کا اہتمام رکھنا چاہئے، اور اس میں تراویح کی نماز کی جانب بھی اشارہ موجود ہے، علاوہ ازیں سال بھر جس قدر توفیق ملے تلاوت کی کوشش کرتے رہنا چاہئے۔

روزہ دار کی دعا رُوئیس ہوتی ہے

روزہ کی حالت میں دعا کی قبولیت کا وعدہ بھی احادیث میں منقول ہے۔ سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

الصَّائِمُ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُ. (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۷۴/۲)

روزہ دار کی دعا رُوئیس کی جاتی۔

اور دوسری حدیث میں ہے:

ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتَهُمْ: الصَّائِمُ حِينَ يَفْطِرُ وَالْإِمَامُ الْعَادِلُ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ النَّخ. (الترغیب والترہیب ۲/۵۳، شعب الإیمان ۳۰۰/۳، حدیث: ۳۵۹۴)

تین شخصوں کی دعائیں رُوئیس کی جاتیں:

(۱) روزہ دار کی افطار کے وقت کی دعا (۲) عادل بادشاہ کی دعا (۳) مظلوم کی دعا۔

اس لئے روزہ کی حالت میں یکسوئی کے ساتھ دعاؤں کا اہتمام بھی رہنا چاہئے، خاص طور پر افطار کے قریبی وقت میں دعا کی قبولیت کی امید زیادہ ہوتی ہے، اس وقت کو غنیمت سمجھا جائے اور کھانے پینے کی طرف توجہ کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کی رحمت کی طرف توجہ کی جانی چاہئے۔

روزہ کے دوران ناجائز امور سے اجتناب نہ کرنا

روزہ کا اصل مقصد چوں کہ تقویٰ کا حصول اور گناہوں سے اجتناب ہے؛ لہذا جو شخص روزہ رکھ کر بھی گناہوں سے نہ بچے تو ایسے شخص کے بھوکے پیاسے رہنے کا کوئی خاص فائدہ حاصل نہ ہو پائے گا، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد دعائی ہے:

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ
فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ
وَسَرَّابَهُ. (بخاری شریف ۲۵۵۱،

مشکوٰۃ شریف ۱/۱۷۶)

ہے۔

اس لئے ضروری ہے کہ ہر روزہ دار روزہ رکھ کر گناہ سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کرے، اور اگر کوئی دوسرا شخص اسے گناہ پر آمادہ بھی کرنا چاہے تو صبر و ہمت سے کام لے کر اس سے بچنے کا اہتمام کرے۔

روزہ کی حالت میں زبان کی حفاظت کا اہتمام

بالخصوص زبان کی حفاظت بہت ضروری ہے، اور روزہ میں خاص کر غیبت اور چغلی وغیرہ سے بچنے کا بہت اہتمام ہونا چاہئے، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد دعائی ہے:

مَا صَامَ مَنْ ظَلَّ يَأْكُلُ لِحُومِ النَّاسِ .
عینتیں کرتا رہا) اس نے (گو یا) روزہ ہی نہیں رکھا۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۷۳)

اور ایک دوسری حدیث میں اس بارے میں بہت عبرت ناک واقعہ بیان کیا گیا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

عَنْ عُبَيْدِ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ
إِمْرَأَتَيْنِ صَامَتَا وَأَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَهُنَا إِمْرَأَتَيْنِ قَدْ
صَامَتَا وَإِنَّهُمَا قَدْ كَادَتَا أَنْ تَمُوتَا مِنَ
الْعَطَشِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ - أَوْ سَكَتَ -
ثُمَّ عَادَ وَأَرَاهُ قَالَ بِاللَّهْجَةِ قَالَ: يَا
نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُمَا وَاللَّهِ قَدْ مَاتَتَا أَوْ

آنحضرت ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت عبید
فرماتے ہیں کہ دو عورتوں نے روزہ رکھا تو ایک شخص نے
(آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آکر) عرض کیا کہ اے
اللہ کے رسول ﷺ! یہاں دو روزہ دار عورتیں پیاس کے
مارے موت کے دہانے تک پہنچ گئی ہیں، آنحضرت
ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا اور خاموش رہے، اس
نے پھر یہی بات دہرائی اور غالباً یہ بھری

دوپہر کا وقت تھا اس نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی ﷺ! قسم بخدا وہ دونوں عورتیں مرنے کے بالکل قریب پہنچ چکی ہیں (مقتدر تھا کہ آپ انہیں افطار کی اجازت دے دیں) آپ ﷺ نے ان دونوں عورتوں کو بلانے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ دونوں حاضر ہو گئیں، راوی فرماتے ہیں کہ پھر ایک پیالہ یا ٹب لایا گیا، اور نبی اکرم ﷺ نے ان دونوں میں سے ایک سے فرمایا کہ اس میں قے کرو تو اس نے پیپ یا خون اور گوشت کی قے کی یہاں تک کہ آدھا پیالہ بھر گیا، پھر آپ ﷺ نے دوسری عورت کو قے کرنے کا حکم دیا چنانچہ اس نے بھی پیپ اور خون اور تازہ گوشت کی قے کی حتیٰ کہ پیالہ بھر گیا۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ان دونوں عورتوں نے حلال پر روزہ رکھا، حرام بات پر افطار کیا، یہ دونوں پاس بیٹھ کر لوگوں کا گوشت کھاتی رہیں (یعنی غیبت کرتی رہیں) العیاذ باللہ۔

اس واقعہ کی روشنی میں ہمیں اپنے کردار کا جائزہ لینا چاہئے اور روزہ کو ہر طرح کے قولی و عملی گناہ سے محفوظ رکھنے کی فکر کرنی چاہئے۔

روزہ جہنم سے بچاؤ کے لئے ڈھال ہے

روزہ جہنم اور گناہوں سے بچنے کے لئے ڈھال کی حیثیت رکھتا ہے کہ اس عبادت سے ایسی قوت حاصل ہوتی ہے کہ آدمی کے لئے نفسانی اور شیطانی خواہشات کا مقابلہ کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

روزہ ایسی ڈھال ہے کہ جس سے بندہ جہنم سے بچاؤ کرتا ہے۔

الصَّوْمُ جُنَّةٌ يَسْتَجِنُّ بِهَا الْعَبْدُ مِنَ النَّارِ. (الطبرانی فی الکبیر حدیث:

۸۳۸۶، الترغیب والترہیب ۵۰۱۲)

اور ایک حدیث میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جو شخص رمضان کا روزہ رکھے اور اس کے حدود کی رعایت رکھے اور جن چیزوں کی نگہداشت کرنی چاہئے ان کی نگرانی کرے تو اس کے گذشتہ معاصی کا کفارہ ہو جائے گا۔

مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَعَرَفَ حُدُودَهُ،
وَتَحَفَّظَ مِمَّا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَحَفَّظَ كُفِّرَ
مَا قَبْلَهُ. (الترغيب والترهيب ۵۰۲،
صحیح ابن حبان ۵۸۳/۵ حدیث: ۳۴۲۴)

روزہ سے تندرستی میں اضافہ

روزہ سے جہاں روحانی فائدے ہیں، وہیں روزہ جسمانی صحت کا بھی اہم سبب ہے، چنانچہ نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جہاد کرو مالِ غنیمت حاصل کرو گے اور روزہ

أَعَزُّوْا تَغْنِمُوا، وَصُومُوا تَصِحُّوْا،

رکھو صحت مند رہو گے، اور سفر کرو دوسروں سے بے

وَسَافِرُوا تَسْتَعْنُوا. (الطبرانی فی

نیاز ہو گے۔

الأوسط ۱۴۴/۹ حدیث: ۸۳۰۸،

الترغيب والترهيب ۴۹/۲)

روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے

جسم اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے جس سے انسان ہر وقت فائدہ اٹھاتا رہتا ہے، جسم کا ایک ایک عضو اس

قدر قیمتی ہے کہ ساری دنیا کی دولت بھی اس کے مقابلہ میں بیچ ہے، اس نعمت کا حق یہ ہے کہ جس طرح مال

دولت کی نعمت کی زکوٰۃ نکالی جاتی ہے، اسی طرح جسم کی بھی زکوٰۃ نکالی جائے، اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے۔ نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

روزہ آدھا صبر ہے اور ہر چیز کی زکوٰۃ ہوتی

الصِّيَامُ نِصْفُ الصَّبْرِ وَعَلَى كُلِّ

شے زکوٰۃ، وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ.

(شعب الإیمان ۲۹۲/۳ حدیث:

۳۵۷۷، الترغيب والترهيب ۵۱/۲)

اب ذیل میں روزہ سے متعلق چند اہم مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

روزہ کس پر فرض ہے؟

ماہ رمضان المبارک کے روزے رکھنا ہر عاقل بالغ مسلمان غیر معذور شخص پر فرض ہے۔

شرط نفس الوجوب وهو الاسلام والعقل والبلوغ. (تاتارخانیة زکریا ۳۵۱/۳، عالمگیری ۱۹۵/۱، فتح القدیر ۳۰۲/۲)

کن حالتوں میں روزہ رکھنا درست نہیں؟

حیض و نفاس والی عورتوں کے لئے روزہ رکھنا جائز نہیں لیکن بعد میں قضا لازم ہے۔ شرط وجوب ادائے: خلو المرأة من الحيض والنفاس؛ لان الحائض والنفاس ليستا اهلاً للصوم ولحديث عائشة رضی اللہ عنہا فنؤمر بقضاء الصوم. (الموسوعة الفقهية ۲۱/۲۸، طحطاوی علی المراقی ۳۴۸، شامی زکریا ۳۳۱/۳، تاتارخانیة زکریا ۳۵۱/۳، ہندیة ۱۹۵/۱)

کن حالتوں میں روزہ نہ رکھنا مباح ہے؟

مریض، مسافر، حاملہ، دودھ پلانے والی عورت، تیمار دار (جب کہ اس کے روزہ رکھنے سے مریض کا نقصان ہو) نہایت کمزور، بھوک پیاس سے مجبور، مجاہد فی سبیل اللہ (جب کہ اس کے روزہ سے جہاد میں نقصان ہو) اور جنون اور بے ہوشی میں مبتلا شخص کے لئے اعذار کی بناء پر روزہ نہ رکھنا مباح ہے، جب ان کا عذر زائل ہو جائے تو وہ روزہ کی قضا کریں، ہاں اگر کوئی ایسا شخص ہو جسے روزہ رکھنے پر قدرت ہی نہ رہے تو اس کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ ہر روزہ کے بدلہ میں فدیہ (ایک صدقہ فطر کی مقدار) دے دیا کرے۔ الاعذار التي تبيح الافطار: منها السفر.....، ومنها المرض، ومنها حبل المرأة وارضاعها.....، ومنها الحيض والنفاس.....، ومنها العطش والجوع اذا خيف منهما الهلاك او نقصان العقل، ومنها كبر السن كالشيخ الفاني الذي لا يقدر على الصيام، يفطر ويطعم لكل يوم مسكيناً كما يطعم في الكفارة.....، المجنون اذا افاق في بعض الشهر يلزمه قضاء ما مضى.....، ولو اغمى عليه رمضان كله قضاؤه وهذا بالا جماع، الغازي اذا علم انه يقاتل العدو في رمضان وهو يخاف الضعف فله ان يفطر. (عالمگیری ۲۰۶/۱،

۲۰۸، ومثله في تبين الحقائق ۱۸۹/۲، فتح القدیر ۳۵۰/۲)

ہر روزہ کی الگ الگ نیت کرنا

رمضان المبارک کے ہر روزہ کے لئے الگ الگ نیت کرنا ضروری ہے۔ ثم عندنا لا بد من

النية لكل يوم في رمضان. (ہندیہ ۱۹۵/۱، ومثله في الشامي زكريا ۳/۳۴۴، تاتارخانية زكريا ۳/۳۶۸)

نصف النہار سے پہلے پہلے فرض و نفل روزہ کی نیت

نصف النہار شرعی (جو جنزٹیوں میں عام طور پر ضحوة کبریٰ کے نام سے لکھا رہتا ہے، یعنی صبح صادق اور غروب آفتاب کا بالکل درمیانی وقت) سے پہلے تک اگر رمضان کے اداء روزہ کی نیت کر لی جائے تو روزہ صحیح ہو جائے گا۔ (اس وقت کے بعد نیت معتبر نہیں ہے) فیصح أداء صوم رمضان والنذر المعین والنفل بنية من الليل.....، إلى الضحوة الكبرى لا بعدها (درمختار) قوله إلى الضحوة الكبرى المراد بها نصف النهار الشرعی. (شامی

زكريا ۳/۳۳۸-۳۴۱، ہندیہ ۱۹۵/۱)

زبان سے نیت ضروری نہیں

نیت کے لئے زبان سے تلفظ کی ضرورت نہیں؛ بلکہ محض دل سے ارادہ کر لینا کافی ہے، حتی کہ روزہ کے لئے سحری کھانا بھی نیت کے قائم مقام ہوتا ہے۔ والنية معرفته بقلبه ان يصوم.....،

والنسحر في رمضان نية. (ہندیہ ۱۹۵/۱، درمختار زكريا ۳/۳۴۵، تاتارخانية زكريا ۳/۳۶۸)

نوٹ: بعض لوگ عربی میں روزہ کی نیت ضروری سمجھتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔ (جواہر الفقہ ۱/۳۷۸)

نیت کے بعد صبح صادق سے قبل کھانا پینا

روزہ کی ابتدا صبح صادق سے ہوتی ہے اس لئے جب تک صبح صادق نہ ہو کھانا پینا وغیرہ سب جائز ہے، اگرچہ روزہ کی نیت پہلے کر چکا ہو۔ قال اصحابنا وقت الصوم من حين

يطلع الفجر الثاني. (تاتارخانية زكريا ۳/۳۵۲، ہندیہ ۱۹۴/۱، ہدایہ ۱/۲۱۶)

سحری کی فضیلت

روزہ رکھنے کے لئے سحری (آخری شب میں کھانا پینا) مسنون ہے، اور حدیث میں اس عمل کو باعث برکت قرار دیا گیا ہے، اس لئے سحری کا خاص اہتمام کرنا چاہئے۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَاتًا. (بخاری شریف ۲۵۷/۱، مسلم شریف ۳۵۰/۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۵/۱)

سحری میں تاخیر کرنا

سحری میں تاخیر مستحب ہے مگر اتنا تاخیر کرنا کہ وقت میں شک پیدا ہو جائے مکروہ ہے۔ ثم تاخير السحور مستحب كذا فى النهاية، ويكره تاخير السحور إلى وقت يقع فيه الشك هكذا فى السراج الوهاج. (ہندیہ ۲۰۰/۱، ہدایہ ۲۲۵/۱، مراقی الفلاح ۳۷۳، تاتارخانیہ ۳۵۵/۳، درمختار مع الشامی ۴۰۰/۳، مجمع الانہر ۲۴۸/۱)

بلا سحری روزہ رکھنا

سحری کھانا اگرچہ مسنون ہے لیکن اگر کوئی شخص سحری کھائے بغیر ہی روزہ کی نیت کر لے تو بھی اس کا روزہ درست ہو جائے گا، البتہ سحری کی برکت سے محروم رہے گا۔ ویسن للصائم السحور. (بلایع الصنائع ۲۶۶/۲، شامی زکریا ۴۰۰/۳، تاتارخانیہ زکریا ۳۵۵/۳)

افطار میں جلدی کرنے کا حکم

افطار کا وقت ہو جانے کے بعد افطار میں جلدی کرنا مسنون ہے، اور بلا وجہ تاخیر کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔ احادیث شریفہ میں افطار میں جلدی کرنے کی فضیلت وارد ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ. (بخاری شریف ۲۶۳/۱، مسلم شریف ۳۵۱/۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۵/۱) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعَجَلَهُمْ فِطْرًا. (ترمذی شریف ۱۵۰/۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۵/۱)

افطار کے مسنون کلمات

افطار کرتے وقت درج ذیل کلمات پڑھنا مسنون ہے: ذَهَبَ الظَّمَا وَابْتَلَّتِ العُرُوْقُ وَثَبَّتْ الأَجْرُ إِن شَاءَ اللهُ. (سنن الدارقطنی ۱۶۴/۲) (ترجمہ: پیاس جاتی رہی، رگیں تر ہو گئیں اور ثواب طے ہو چکا انشاء اللہ تعالیٰ)

نیز یہ دعا بھی ثابت ہے: اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ. (أبو داؤد ۳۲۲۱) (ترجمہ: اے اللہ میں نے تیرے ہی لئے روزہ رکھا اور تیرے دئے ہوئے رزق سے افطار کیا)

کھجور یا پانی سے افطار کا حکم

بہتر ہے کہ کھجور سے افطار کیا جائے، اور اگر کھجور میسر نہ ہو تو پانی سے افطار کرنا افضل ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ. (ترمذی شریف ۱۴۹۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۵۱)

عورت صبح صادق کے بعد حیض سے پاک ہوئی

اگر عورت صبح صادق کے بعد دن میں کسی وقت حیض یا نفاس سے پاک ہوئی تو آج کے دن وہ روزہ نہیں رکھے گی، بلکہ بعد میں اس دن کی قضاء کرے گی۔ البتہ روزہ داروں کی طرح شام تک کھانے پینے سے احتراز کرے۔ والأخیران یمسکان بقیة یومہما وجوباً.....، وحائض ونفساء طهرتا. (تنبیہ الابصار ۳۸۳/۳، طحطاوی ۳۷۰، ہدایۃ ۲۲۵/۱، ہندیۃ ۲۱۴/۱، حناییۃ ۲۱۷/۱، ومثلہ فی التاتارخانیۃ ۴۲۷/۳)

حائضہ عورت صبح صادق سے پہلے پاک ہوئی

اگر کوئی عورت صبح صادق سے پہلے حیض سے پاک ہوگئی تو اس میں درج ذیل تفصیل ہے:

الف: اگر وہ دس دن مکمل حیض میں رہ کر پاک ہوئی ہے تو اب خواہ صبح صادق سے قبل اسے غسل کا موقع اور وقت ملا ہو یا نہ ملا ہو بہر حال وہ اس دن کا روزہ رکھے گی۔

ب: اور اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ صبح صادق سے پہلے پہلے وہ غسل کر کے پاک ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر اتنا وقت ہے کہ پاک ہو سکے تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا ضروری ہوگا، اور اگر اتنا وقت نہیں ہے کہ غسل کر سکے گویا کہ عین صبح صادق کے وقت پاک ہوئی ہے تو اب اس پر اس دن کا روزہ رکھنا درست نہیں ہے؛ بلکہ بعد میں قضاء کرنی ہوگی۔ ولو طهرت ليلاً صامت الغد إن كانت أيام حيضها عشرة. (عالمگیری ۲۰۷/۱) وإن كانت أيام حيضها دون عشرة فإن أدركت من الليل مقدار الغسل وزيادة ساعة لطيفة تصوم، وإن طلع الفجر مع فراغها من الغسل لا تصوم لأن مدة الاغتسال من جملة الحيض فيمن كانت أيامها دون العشرة. (عالمگیری ۲۰۷/۱، ومثله في التاتارخانية زكريا ۴۲۹/۳)

دن میں بچہ بالغ ہوایا کافر اسلام لایا

اگر دن میں کسی بھی وقت بچہ بالغ ہوایا کافر اسلام لایا تو ان کو شام تک روزہ داروں کی طرح رہنا ضروری ہے۔ کالصبي اذا بلغ في بعض النهار واسلم الكافر يجب عليه الامساك بقية اليوم. (هندية ۲۱۴/۱)

نصف النهار سے قبل بالغ ہونے والے بچہ کیلئے نفل روزہ کی نیت اگر بچہ نصف النہار شرعی سے قبل بالغ ہو جائے اور اس نے اب تک کوئی منافی روزہ کام نہ کیا ہو تو وہ نفل روزہ کی نیت کر سکتا ہے۔ وان بلغ الصبي قبل الزوال والاكل ونوى التطوع كان متطوعاً على الصحيح. (هندية ۲۱۴/۱)

نصف النهار سے قبل اسلام لانے والے کیلئے نفل روزہ کی نیت اگر کوئی کافر نصف النہار شرعی سے قبل اسلام لائے اور وہ نفل روزہ کی نیت کرنا چاہے تو اس کی نیت معتبر نہ ہوگی۔ ولو اسلم قبل الزوال ولم يأكل وصام تطوعاً في ظاهر الرواية لا يصح صومه لعدم الاهلية في اول النهار والصوم لا يتجزأ. (هندية ۲۱۴/۱)

دس سال سے کم عمر بچوں سے روزہ رکھوانا

دس سال سے کم عمر بچہ اگر ایسا صحت مند ہو کہ روزہ رکھنے سے اس کو کوئی مشقت نہ ہو تو ایسے بچے سے روزہ رکھوانے میں کوئی حرج نہیں؛ لیکن اگر بچہ کمزور ہو یا اتنا چھوٹا ہو کہ روزہ رکھنا اس کے لئے سخت تکلیف کا باعث ہو تو اس سے روزہ نہیں رکھوایا جائے گا۔ قال الرازی: یؤمر الصبی اذا اطاقه، و ذکر ابو جعفر اختلاف مشائخ بلخ فیہ والاصح انه یؤمر و هذا اذا لم یضر الصوم ببدنه فان اضر لا یؤمر به. (ہندیہ ۲۱۳/۱، درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۸۵)

نوٹ: آج کل لوگ ناموری کے لئے زبردستی چھوٹے چھوٹے بچوں سے روزہ رکھواتے ہیں اور پھر ان کی تصاویر اخبارات میں شائع کی جاتی ہیں اور روزہ کشائی کے نام پر بڑی بڑی دعوتیں کی جاتی ہیں، یہ سب باتیں رسومات میں داخل ہیں اور قابل ترک ہیں ان سے احتراز کرنا چاہئے۔ (مرتب)

دس سال کے بچوں کو روزہ کی تاکید کرنا

جو بچہ دس سال کا ہو جائے اور روزہ کی طاقت ہو تو اسے روزہ کا حکم دیا جائے گا اور اگر وہ بلا عذر روزہ چھوڑے گا تو اس کو تنبیہ کی جائے گی۔ وسئل ابو حفص أیضرب ابن عشر سنین علی الصوم، قال: اختلفوا فیہ والصحیح انه بمنزلة الصلاة. (ہندیہ ۲۱۴/۱، درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۸۵)

دس سال سے کم یا دس سال کے بچے کو پورے مہینہ کے روزہ کی طاقت نہ ہو؟

اگر بچہ دس سال سے کم عمر کا ہو یا دس گیا رہ سال کی عمر کا ہو اور اس کو پورے مہینہ روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو؛ بلکہ پورے مہینہ روزہ رکھنے سے سخت تکلیف اور زیادہ کمزور ہونے کا قومی اندیشہ ہو تو جتنے دن روزہ رکھنے کی طاقت ہو صرف اتنے ہی دن روزہ رکھے، مزید روزے رکھنے کا اسے حکم نہ

ہوگا۔ والظاهر أنه يؤمر بقدر الطاقة اذا لم يطق جميع الشهر. (شامی زکریا ۳/۳۸۵)

کسی عورت نے نفلی روزہ رکھا پھر حائضہ ہوگئی

اگر کسی عورت نے نفلی روزہ رکھ لیا، پھر صبح صادق کے بعد حیض شروع ہو گیا تو یہ روزہ شروع کرنے سے لازم ہو گیا؛ لہذا حیض ختم ہونے کے بعد اس روزہ کی قضا لازم ہے۔ اذا حاضت الصائمة المتطوعة يجب القضاء في اصح الروايتين كذا في النهاية. (ہندیہ ۱/۲۱۵)

مسافر زوال سے قبل مقیم ہو گیا

اگر مسافر نصف النہار شرعی یعنی ضوہ کبریٰ سے قبل مقیم ہو گیا اور اب تک اس نے کوئی منافی صوم عمل نہیں کیا تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ وہ نیت کر کے اس دن کا روزہ رکھے۔ اما قبلهما (ای نصف النہار والا کل) فيجب عليه الصوم وان نوى الفطر. (شامی زکریا ۳/۳۸۳)



روزہ میں جو کام مفسد نہیں ہیں

بھول کر کھانا پینا یا جماع کرنا

بھول کر کھانے، پینے اور جماع کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتَمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ. (بخاری شریف ۲۵۹/۱، مسلم شریف ۳۶۴/۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۶/۱) منها لو أكل الصائم أو شرب أو جامع ناسياً لصومه. (مراقی الفلاح، ۳۶۰، ہندیہ ۲۰۲/۱، تاتارخانیہ ۳۷۵/۳، شامی زکریا ۳۶۵/۳، البحر الرائق ۲۷۱/۲)

روزہ میں خون ٹیسٹ کرانا

روزے کی حالت میں خون نکال کر ٹیسٹ کرانے سے روزہ فاسد نہ ہوگا؛ لیکن اتنا زیادہ خون نہ نکلوائیں کہ کمزوری غالب ہو جائے۔ ولا بأس بالحجامة إن أمن على نفسه الضعف اما اذا خاف فانه يكره. (عالمگیری ۱۹۹/۱، قاضی خاں ۲۰۸/۱، ومثلہ فی المراقی الفلاح ۳۶۱)

دل کے مریض کا زبان کے نیچے گولی رکھنے کا حکم

امراض قلب میں جو گولی زبان کے نیچے رکھی جاتی ہے اور وہ وہیں جذب ہو کر تحلیل ہو جاتی ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن اگر دوا کے اجزاء لعاب کے ساتھ مل کر حلق کے راستے سے اندر چلے جائیں تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ قوله كطعم ادوية ای لو دق دواء أفوجد طعمه فی حلقه، وفي القهستانی: طعم الادوية وريح العطر اذا وجد فی حلقه لم يفطر.

(شامی زکریا ۳۶۷/۳، تاتارخانیہ زکریا ۳۸۲/۳، المحيط البرہانی کوئٹہ ۵۰۶/۲)

روزہ میں انجکشن یا ٹیکہ لگوانا

اگر روزہ کے دوران انجکشن لگوایا یا ٹیکہ لگوایا، تو اس سے روزہ پر کوئی فرق نہیں پڑا (لیکن اگر ایسا انجکشن ہو کہ دوا براہ راست دماغ یا معدہ تک پہنچتی ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا) واما ما وصل الی الجوف او الی الدماغ عن غیر المخارق الاصلیة بان داوی الجائفة والامة، فان داواها بدواء یابس لا یفسد. (بدائع الصنائع ۲/۲۴۳) فالمتعبر الوصول حتی لو علم وصول الیابس افسد او عدم وصول الطری لم یفسد. (شامی زکریا ۳/۳۷۶، جواهر الفقہ ۱/۳۷۹)

روزہ میں گلوکوز چڑھوانا

روزے کی حالت میں گلوکوز چڑھوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا؛ کیوں کہ دوا براہ راست دماغ یا معدہ تک نہیں پہنچتی؛ بلکہ رگوں کے واسطے سے جاتی ہے؛ لیکن بلا عذر ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ واکثر المشائخ اعتبروا الوصول الی الجوف فی الجائفة والامة ان عرف ان الیابس وصل الی الجوف یفسد صومه بالاتفاق وان لم یعرف ان الرطب لا یصل الی الجوف لا یفسد. (تاتارخانیة زکریا ۳/۳۷۹، شامی ۳/۳۷۶، بدائع الصنائع ۲/۲۴۳)

روزہ میں ڈائلیس (گردہ کی دھلائی) کرانا

روزہ کی حالت میں ڈائلیس (گردہ کی دھلائی) کے عمل سے روزہ نہیں ٹوٹے گا؛ کیوں کہ اس عمل کا تعلق صرف خون کی صفائی سے ہے، اور براہ راست جوف معدہ میں اس کے سبب کوئی چیز داخل نہیں ہوتی۔ واکثر المشائخ اعتبروا الوصول فی الجائفة والامة، ان عرف ان الیابس وصل الی الجوف یفسد صومه بالاتفاق وان لم یعرف ان الرطب لا یصل الی الجوف لا یفسد. (تاتارخانیة زکریا ۳/۳۷۹، شامی زکریا ۳/۳۷۶ وغیرہ)

روزہ میں آکسیجن لینا

روزہ میں اگر آکسیجن کے ذریعہ سانس لیا جائے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا؛ کیوں کہ

آکسیجن محض ایک صاف ستھری ہوا ہے، اس کا بدن میں جانا مفیدِ صوم نہیں ہے۔ (مفطرات الصيام المعاصرة) (دکٲور: احمد محمد الخليل) ۵۶، آئینہ رمضان (مفتی عبدالرحمن کوثر مدنی) ۶۵

ہومیو پیتھک دوا سوگھنا

بعض ہومیو پیتھک دوائیں صرف سوگھی جاتی ہیں، ان کو کھایا یا پیا نہیں جاتا، اور سوگھنے کے ساتھ ان کا کوئی جزء بدن کے اندر منتقل نہیں ہوتا؛ لہذا ایسی دواؤں کے سوگھنے سے یا خارجی استعمال سے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ لایکرہ للصائم شم رائحة المسک والورد ونحوہ مما لا یكون جوہراً متصلاً کالدخان۔ (مراقی الفلاح مع الطحطاوي ۵۴۳، بحوالہ: آئینہ رمضان ۷۱)

معدے کے ٹیسٹ کے لئے حلق میں نلکی ڈالنا

اگر معدے وغیرہ کے ٹیسٹ کے لئے حلق یا ناک کے راستہ سے دور بین والی نلکی ڈالی گئی جس میں کوئی دواء یا چکنائٹ شامل نہ تھی اور اس کا ایک سرا باہر تھا، تو محض اس نلکی کے ڈالنے سے روزہ نہ ٹوٹے گا؛ (لیکن اگر نلکی کے ساتھ کوئی اور مادہ بھی شامل ہو، تو اس کے اندر داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا) (تفصیل دیکھئے: مفطرات الصيام المعاصرة ۲۵-۵۲)

بلا اختیار حلق میں مکھی یا مچھر چلا جانا

بلا اختیار حلق میں مکھی وغیرہ چلے جانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ ولو دخل حلقه ذباب

وهو ذاکر لصومه لم یفطر۔ (هدایة ۲۱۸/۱، شامی زکریا ۳۶۶/۳، شامی بیروت ۳۲۷/۳)

خود بخود قے ہونا

خود بخود قے آجانے سے بھی روزہ میں کوئی خرابی نہیں آتی اگرچہ منہ بھر کر کیوں نہ ہو۔ أو

ذرعہ أی سبقه وغلبه القي ولو ملأ فاه۔ (مراقی الفلاح ۳۶۲، ومثله فی الهدایة ۲۱۸/۱، البحر

الرائق ۲۷۴/۲، تاتارخانیة زکریا ۳۷۵/۳، شامی زکریا ۳۹۲/۳)

دانت سے خون نکلا مگر اندر نہیں گیا

دانت سے خون نکل کر پیٹ میں نہ جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ أو خرج الدم

من بین أسنانه ودخل حلقه یعنی ولم يصل إلى جوفه، لا يفطر. (شامی زکریا

۳۶۷/۳، شامی بیروت ۳/۳۲۷، ومثله فی الهندیة ۱/۳۰۲، فتح القدیر ۲/۳۳۲)

حالت جنابت میں صبح کرنا

حالت جنابت میں سحری کھانے کے بعد صبح صادق کے بعد غسل کرنے سے روزہ میں

فساد نہیں آتا۔ أو أصبح جنباً وإن بقي کل الیوم. (درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۷۲،

درمختار مع الشامی بیروت ۱۳/۳۳۳، مراقی الفلاح ۳۶۲) اذا أصبح جنباً لا یفسد صومه.

(تاتارخانیة زکریا ۱۳/۳۸۴)

دانت میں چنے کے بقدر غذا لگی رہنا

اگر کوئی غذا چنے کی مقدار سے کم دانت میں پھنسی رہ جائے پھر منہ سے نکالے بغیر اسے نگل

گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ وإن أكل ما بین أسنانه لم یفسد إن كان قليلاً وإن كان

کثیراً یفسد والحمصة وما فوقها کثیر وما دونها قليل. (هندیہ ۲۰۲/۱، ومثله فی

التاتارخانیة زکریا ۱۳/۳۸۱، مجمع الانهر ۱/۲۴۶، هداية ۱/۲۱۸، درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۶۷)

نوٹ: اور اگر دانت سے غذا نکال کر ہاتھ میں لی، پھر اسے منہ میں لے کر نگل لیا تو روزہ

یقیناً ٹوٹ جائے گا۔ وإن أخرجه وأخذہ بیدہ ثم أكل ینبغی أن یفسد. (هندیہ ۲۰۲/۱)

غسل کی ٹھنڈک اندر بدن تک پہنچنا

گرمی یا پیاس کی وجہ سے غسل کرنا بلا کراہت درست ہے، اگرچہ پانی کی ٹھنڈک بدن کے

اندر تک پہنچ رہی ہو۔ ومن اغتسل فی ماء ووجد برده فی باطنه لا یفطره.

(هندیہ ۲۰۳/۱، ومثله فی المراقی ۱/۳۶۱، مجمع الانهر ۱/۲۴۴، هداية ۱/۲۱۷)

پانی سے کلی کرنے کے بعد تھوک نگلنا

کلی کرنے کے بعد منہ میں پانی کی جو تری رہ جاتی ہے اس کو تھوک کے ساتھ نگلنے سے روزہ

میں کوئی خرابی نہیں آتی۔ ولو بقی بلل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم یفطره.

(ہندیہ ۲۰۳/۱، شامی زکریا ۳/۳۶۷، بزازیہ ۱۰۰/۴، مراقی الفلاح ۳۶۱)

پسینہ یا آنسو کے دوا کے قطرے منہ میں چلے گئے

آنسو یا چہرہ کا پسینہ ایک دوقطرہ بلا اختیار حلق میں چلا جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ الدموع إذا دخلت فم الصائم إن كان قليلاً كالقطرة والقطرتين أو نحوها لا يفسد صومه الخ، وكذا عرق الوجه إذا دخل فم الصائم. (ہندیہ ۲۰۳/۱، تاتارخانیہ زکریا ۳/۳۸۳، بزازیہ ۹۸/۴، فتح القدیر ۲/۳۳۲، شامی زکریا ۳/۳۷۸، ہدایہ ۱/۲۱۷)

روزہ کی حالت میں کان کا میل نکالنا

کان کا میل نکالنے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا، خواہ کتنی ہی بارکان میں سلانی ڈالی جائے۔ او حک أذنه بعود فخرج عليه درن مما في الصماخ ثم أدخله أي العود مراراً إلى أذنه لا يفسد صومه بالإجماع. (مراقی الفلاح ۲/۳۴۲، ومثله في البزازیة ۹۸/۴، تاتارخانیة ۳/۳۷۷)

پان کی سرخی منہ میں رہ جانا

اگر پان کھا کر خوب کفی غرغہ کر کے منہ صاف کر لیا؛ لیکن تھوک کی سرخی نہیں گئی، تو اس میں کچھ حرن نہیں، اگر اس سرخی کے اثرات تھوک کے ساتھ پیٹ میں چلے جائیں تب بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ او بقى بلبل بعد المضمضة فابتلعه مع البزاق لم يفطره. (ہندیہ ۲۰۳/۱، بزازیة ۱۰۰/۴، شامی زکریا ۳/۳۶۷، مراقی الفلاح ۳۶۱)

روزہ میں ناک سڑکنا

ناک کو اتنی زور سے سڑک لیا کہ حلق میں چلی گئی تو اس کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ولو دخل المخاط أنفه من رأسه ثم استشمه فأدخل حلقه عمداً لم يفطره لأنه بمنزلة ريقه. (ہندیہ ۲۰۳/۱، خانیة ۲۰۷/۱، درمختار زکریا ۳/۳۷۳، فتح القدیر ۲/۳۳۲، تاتارخانیة ۳/۳۸۴، بزازیة ۹۸/۴، بہشتی زیور ۳/۲۱)

رال کا منہ میں کھینچ لینا

اگر منہ سے رال نکلی لیکن ابھی وہ منقطع ہو کر ٹپکنے نہ پائی تھی کہ اسے منہ کی طرف کھینچ کر نگل لیا تو اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا۔ أو خرج بزاقه من الفم إلى الدقن ولم ينقطع فابتلعها لا يفسد صومه. (قاضی خاں ۲۰۸/۱، ومثله فی فتح القدير ۳۳۲/۲، هندیہ ۲۰۳/۱، تاتارخانیہ زکریا ۳۸۲/۳)

تے کا خود بخود لوٹ جانا

تھوڑی سی تے آئی پھر خود ہی حلق میں لوٹ گئی یا قصداً اسے نگل لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا؛ البتہ اگر منہ بھر کر تے ہوئی تھی تو اسے قصداً لوٹانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ إذا قاء أو استقاء ملء الفم أو دونه عاد بنفسه أو أعاد أو خرج فلا فطر على الأصح إلا في الإعادة، والاستقاء بملء بشرط ملء الفم. (ہندیہ ۲۰۴/۱، ومثله فی التاتارخانیہ ۳۷۵/۳، الدرالمتقی ۲۴۷/۱، درمختار مع الشامی زکریا ۳۹۲/۳)

سر پر رومال بھگو کر رکھنا

روزہ کی حالت میں رومال بھگو کر سر پر رکھنا بلا کراہت جائز ہے۔ ولا بأس للصائم..... ان يلتفت بالثوب المبلول هو المختار. (تاتارخانیہ ۳۹۸/۳، مجمع الانهر ۲۴۸/۱، مراقی الفلاح ۳۷۳، البحر الرائق ۲۸۰/۲) وكذا لا تكره حجامة وتلفف بثوب مبتل. (شامی زکریا ۳۹۹/۳، شامی بیروت ۳۵۶/۳)

روزہ میں مسواک کرنا

روزہ میں خشک یا تر مسواک کرنا بلا کراہت جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں، اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روزہ کی حالت میں مسواک کرنا ثابت ہے۔ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم مَا لَمْ يَأْكُلْ يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ. (ترمذی شریف ۱۵۴/۱، ابوداؤد شریف ۳۲۲/۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۶/۱) ولا بأس بالسواك الرطب واليابس في الغداة والعشي عندنا الخ. (ہندیہ ۱۹۹/۱، ہلایہ ۲۲۱/۱، بدائع الصنائع زکریا ۲۶۸/۲، شامی زکریا ۳۹۹/۳)

روزہ میں نیم کی ترمسواک کا حکم

روزہ میں نیم وغیرہ کی ترمسواک کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے۔ اما الرطب

الاخضر فلا بأس به اتفاقاً كذا في الخلاصة. (شامی زکریا ۳/۳۹۹)

روزہ میں سرمہ لگانا

روزہ کی حالت میں آنکھ میں سرمہ لگانا جائز ہے۔ ولا يكره كحل. (ہندیہ ۱/۱۹۹)

درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۹۷) ولا بأس بالكحل. (ہلمایہ ۱/۲۲۱، تاتارخانیہ زکریا ۳/۳۷۹)

روزہ میں آنکھ میں دوا ڈالنا

روزہ کی حالت میں ضرورت کے وقت آنکھ میں دوا ڈالنا جائز ہے، اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا،

اگرچہ دوا کا ذائقہ حلق میں محسوس ہو۔ او اقطر بشيء من اللواء في عينه لا يفسد الصوم عندنا،

وان وجد طعم ذلك في حلقه. (تاتارخانیہ زکریا ۳/۳۷۹، مراقی الفلاح ۳۶۱، جواہر الفقہ ۱/۳۷۹)

روزہ میں پھول یا عطر کی خوشبو سونگھنا

روزہ کی حالت میں عطر یا پھول وغیرہ کی خوشبو سونگھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لا يكره

للصائم شم رائحة المسك والورد ونحوه. (مراقی الفلاح ۳۶۱، شامی زکریا ۳/۳۶۷)

ومثله في التاتارخانية زکریا ۳/۳۸۲، المحيط البرهانی کوئٹہ ۲/۵۵۶)

روزہ میں بدن پر ”وکس“ لگانا

نزلہ وغیرہ کے وقت جو ”وکس“ مرہم لگایا جاتا ہے، جس کی تیز خوشبو دماغ تک پہنچتی ہے،

اس کے استعمال سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك

لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشمه وبين جوهر دخان وصل

إلى جوفه بفعله. (حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار ۱/۴۵۰، بحوالہ: آئینہ رمضان ۷۰، کتاب

روزہ میں سر یا بدن پر تیل لگانا

روزہ کے دوران سر یا بدن پر تیل لگانا مباح ہے، اس سے روزہ میں کوئی خرابی نہیں آتی۔

او ادھن لا یفطر . (شامی زکریا ۳/۳۶۷، مجمع الانہر ۱/۲۴۴، مراقی الفلاح ۳۶۱،

جواہر الفقہ ۱/۳۷۹)

روزہ کے دوران حلق میں گرد و غبار چلے جانا

روزہ کی حالت میں اگر بلا اختیار گرد و غبار حلق میں داخل ہو جائے تو اس سے روزہ نہیں

ٹوٹتا۔ او دخل حلقه غبار، ولو ذاکراً استحساناً، لم یفطر . (درمختار مع

الشامی زکریا ۳/۳۶۶، مجمع الانہر ۱/۲۴۵)

روزہ میں بلا اختیار منہ میں دھواں داخل ہو جانا

اگر روزہ دار ایسی جگہ چلا جائے جہاں دھواں پھیلا ہوا ہو اور وہ دھواں اس کے قصد و ارادہ کے بغیر

اس کے منہ میں داخل ہو جائے تو اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ او دخل حلقه غبار، او دخان

ولو ذاکراً استحساناً، لم یفطر . (درمختار مع الشامی زکریا ۳/۳۶۶، و مثلہ فی الہندیۃ ۱/۲۰۳)

نوٹ: لیکن اگر بقصد دھواں منہ میں داخل کیا جائے، مثلاً اگر بتی کا دھواں قصداً ناک میں

چڑھایا، یا بیڑی سگریٹ پی تو یقیناً روزہ فاسد ہو جائے گا۔ لو ادخل حلقه الدخان ای بای

صورة كان الادخال حتى لو تبخر بخور فاواه الى نفسه واشتمه ذاکراً لصوره

افطر لامکان التحرز عنہ . (شامی زکریا ۳/۳۶۶، مراقی الفلاح ۳۶۱، الدر الممتقی ۱/۲۴۵)

غسل کے دوران بلا ارادہ کان میں پانی چلا جانا

اگر روزہ دار کے کان میں غسل کرتے ہوئے یا بارش میں بھگتے ہوئے یا دریا میں نہاتے

ہوئے بلا اختیار کان میں پانی چلا جائے تو اس سے بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا۔ إذا خاض الماء

فدخل أذنه لا يفسد صومه. (فتح القدیر زکریا ۳۴۷/۲، حانیة ۲۰۹/۱، بزازیة علی الہندیة

۹۸/۴، تاتارخانیة ۳۷۷/۳)

نوٹ: لیکن اگر بالقصد کان میں پانی ڈالا تو فقہاء کا اختلاف ہے؛ بعض نے فساد کو ترجیح دی ہے اور بعض نے عدم فساد کو مختار قرار دیا ہے؛ اس لئے بحالتِ روزہ کان میں پانی ڈالنے سے احتراز کرنا چاہئے۔ وان صب فیہ عمدًا قیل یفسد صومه، والمختار انه لا یفسد فی الوجہین جمیعاً. (تاتارخانیة ۳۷۷/۳) والحاصل الاتفاق علی الفطر بصب الدهن وعلی عدمہ بدخول الماء واختلف التصحیح فی ادخالہ. (شامی زکریا ۳۶۷/۳)

روزہ کی حالت میں احتلام

احتلام (سوتے میں غسل کی حاجت ہو جانا) بھی مفسد صوم نہیں۔ أو احتلم لم

یفطر. (شامی زکریا ۳۶۷/۳، شامی بیروت ۳۲۷/۳، ومثله فی الہدایة ۲۱۷/۱، البحر الرائق ۲۷۲/۲)

تصور کی وجہ سے انزال ہو گیا

اگر کسی شخص نے روزہ کی حالت میں بیوی سے جماع کا تصور کیا اور اسی وجہ سے انزال ہو گیا

تو روزہ فاسد نہیں ہوا۔ أو تصور فامنی لا یفسد. (تاتارخانیة ۳۸۶/۳، درمختار زکریا ۳۶۷/۳)

بد نظری کی وجہ سے انزال ہو گیا

محض کسی عورت یا تصویر کو دیکھ کر اگر انزال ہو جائے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

(تاہم بد نظری بہر حال گناہ ہے) او احتلم او انزل بنظر ای لا یفطر. (البحر الرائق ۲۷۲/۲،

مجمع الانہر ۲۴۴/۱، شامی زکریا ۳۶۷/۳، مراقی الفلاح ۳۶۱)

روزہ میں مذی نکلنا

روزہ کی حالت میں مذی نکلنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ مس الصائم امرأته وامذی لا

یفسد صومه. (تاتارخانیة زکریا ۳۸۷/۳) فلو مذیاً لا یفطر. (الدر المنتقى ۲۴۶/۱، احسن الفتاویٰ ۴۴۱/۴)



مفسدات روزہ

اگر بیتی کا دھواں منہ یا ناک میں داخل کرنا

اگر کوئی شخص روزہ کی حالت میں اگر بیتی کا دھواں (یا کوئی بھی بھاپ) ناک یا منہ میں داخل کرے تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ لو أدخل حلقه الدخان أى بأي صورة كان الإدخال حتى لو تبخر بخور فاواه إلى نفسه واشتمه ذاكراً للصومه أفطر لإمكان التحرز عنه. (شامی زکریا ۳۶۶/۳، ومثله فی مراقی الفلاح ۳۶۱، الدر المنقی ۲۴۵/۱)

روزہ کی حالت میں بھپارہ یا ”انہیلر“ کا استعمال

دوایا پانی کی بھاپ کا بھپارہ لینے سے روزہ فاسد ہو جائے گا، یہی حکم دمہ میں تسکین کے آلہ ”انہیلر“ کا ہے۔ لو أدخل حلقه الدخان أى بأی صورة كان الإدخال، أفطر لإمكان التحرز منه. (شامی زکریا ۳۶۶/۳)

نوٹ: اگر کوئی دمہ کا مریض بغیر ”انہیلر“ کے استعمال کے رہے ہی نہ سکتا ہو اور بظاہر اس کا بدن صحیح سالم ہو تو وہ کیا کرے؟ اس بارے میں معاصر مفتیان کی تین رائیں ہیں:

(الف) ایک رائے تو یہ ہے کہ ایسا شخص مطلقاً معذور کے حکم میں ہے کہ وہ سردست روزہ نہ رکھے اور صحت ہونے کے بعد قضا کرے یا فدیہ دے۔ برصغیر کے اکثر مفتیان اور مصر و شام کے ممتاز اور محقق علماء مثلاً ڈاکٹر وہبہ الزحیلی، ڈاکٹر محمد الالفی اور شیخ محمد مختار السلامی کی رائے یہی ہے۔

(ب) اور دوسری رائے یہ ہے کہ ”انہیلر“ سے روزہ فاسد نہیں ہوتا؛ لہذا مذکورہ شخص ”انہیلر“ کے استعمال کے ساتھ روزہ رکھتا رہے، اس کا روزہ درست ہو جائے گا، بعد میں قضاء بھی لازم نہ ہوگی۔ متعدد عرب علماء، مثلاً: شیخ عبدالعزیز بن باز، شیخ محمد بن صالح العثیمین، شیخ عبداللہ بن جبرین وغیرہ کی رائے یہی ہے۔ (دیکھئے: مفطرات الصیام المعاصرة ۳۹-۴۳)

(ج) اور تیسری رائے یہ ہے کہ ایسے شخص کو ”مہیلر“ کے استعمال کے ساتھ ساتھ روزہ رکھنے کا حکم دیا جائے گا؛ لیکن صحت کے بعد احتیاطاً قضا کا حکم ہوگا، اور اگر تا وفات صحت مند نہ ہو سکے تو فدیہ ادا کرے۔ اس تیسری رائے میں احتیاط زیادہ ہے۔ (مرتب)

روزہ کی حالت میں جان بوجھ کر قے کرنا

اگر روزہ کی حالت میں قصداً قے کی تو منہ بھر کر قے کرنے کی صورت میں بالاتفاق روزہ ٹوٹ جائے گا، اور اگر منہ بھر کر نہ ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، جب کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا۔ وإن استقواء أى طلب القى عامداً أى متذكراً لصومه إن كان ملاً الفم فسد بالإجماع مطلقاً وإن أقل لا عند الثانی وهو الصحيح لكن ظاهر الرواية كقول محمدؒ إنه يفسد كما فى الفتح عن الكافى۔ (درمختار زکریا ۳/۹۳، ۳، ۵۱۸/۱، ۲، تاتارخانیہ ۳/۳۷۶، تبیین الحقائق ۲/۱۷۵، مرقی الفلاح ۳۶۲)

نوٹ: البتہ خود بخود بلا ارادہ قے ہونے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

نکسیر کا خون اندر چلا گیا

اگر روزہ دار کی نکسیر پھوٹی اور اس کا خون ناک سے منہ میں آ کر حلق میں چلا گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ إذا دخل دم وعافه حلقه فسد صومه۔ (تاتارخانیہ ۳/۳۸۳، ومثلہ فی مجمع الانہر ۱/۴۵۱، خانۃ ۱/۲۱۱)

روزہ کی حالت میں منہ میں پان دبا کر سو گیا

روزہ دار منہ میں پان دبا کر سو گیا اور اسی حالت میں صبح ہو گئی تو روزہ نہیں ہوا؛ اس لئے کہ سوتے وقت پان کے اجزاء تھوک کے ساتھ پیٹ میں خود چلے گئے ہوں گے؛ لہذا بعد میں قضاء روزہ رکھے؛ البتہ کفارہ واجب نہیں۔ وإن أفطر خطأ كأن تمضمض فسبقه الماء أو شرب نائماً..... قضی فقط۔ (شامی زکریا ۳/۳۷۴، شامی بیروت ۳/۳۳۴، بہشتی زیور ۳/۱۲)

کلی کرتے وقت بے اختیار حلق میں پانی چلا گیا

کلی کرتے وقت حلق میں بلا اختیار پانی چلا گیا اب اگر اس کو روزہ یاد تھا تو روزہ جاتا رہا، قضا واجب ہے کفارہ واجب نہیں، اور اگر روزہ یاد ہی نہیں تھا ایسی حالت میں پانی منہ میں لے لیا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔ وإن تمضمض أو استنشق فدخل الماء جوفه إن كان ذا كراً لصوصه فسد صومه، و عليه القضاء، وإن لم يكن ذا كراً لا يفسد صومه. (ہندیہ، ۲۰۲/۱،

تاتارخانیہ ۳۷۸/۳، حانیہ ۲۰۹/۱، شامی زکریا ۳۷۴/۳، شامی بیروت ۳۴۴/۳)

ناک یا کان میں دوا یا تیل ڈالنا

ناک یا کان میں تیل ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، مگر کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ ومن احتقن أو استعظأ أو أقطر في أذنه دهنأ أقطر ولا كفارة عليه. (ہدایہ ۲۰۲/۱، و مثله فی

الہندیہ ۲۰۴/۱، مراقی الفلاح ۳۶۷، حانیہ ۲۱۰/۱، مجمع الانہر ۲۴۱/۱)

نوٹ: آج کل جدید تحقیق کے مطابق کان اور دماغ میں کوئی معقد نہیں ہے اسی لئے بعض مفتیان کرام نے کان میں دوا ڈالنے کو غیر مفطر قرار دیا ہے۔ (دیکھئے: مفطرات الصیام المعاصرة ۶۲) لیکن قدیم فقہاء کی محتاط رائے وہی ہے جو اوپر درج ہوئی، اسی پر فتویٰ ہے۔ (مرتب)

غلطی یا دھمکی سے روزہ توڑ دینا

اگر کوئی شخص غلطی سے روزہ توڑ دے یا دھمکی دے کر کسی کا روزہ فاسد کرایا جائے تو ایسی صورت میں صرف قضا لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ ولو أكل مكرهاً أو منخطاً عليه القضاء دون

الكفارة. (ہندیہ ۲۰۲/۱، حانیہ ۲۰۹/۱، مجمع الانہر ۲۴۱/۱)

مٹی یا پتھر کی کنکری نگلنا

پتھر کی کنکری یا بے فائدہ مٹی یا گھاس پھوس یا کاغذ کھانے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے، مگر صرف قضا لازم ہوگی۔ ولو ابتلع حصاةً أو نواةً أو حجراً أو مدرأاً أو قطناً أو حشيشاً

أو كاغذة فعليه القضاء ولا كفارة . (ہندیہ ۲۰۲/۱، بزازیہ ۹/۴، مراقی الفلاح ۳۶۷، ہدایہ

۲۱۹/۱، مجمع الانہر ۲۴۲/۱، تبیین الحقائق ۱۷۵/۲)

مسوڑھوں کے خون کا پیٹ میں چلا جانا

مسوڑھوں کا خون اگر اتنا زیادہ ہو کہ وہ تھوک پر غالب آجائے یا وہ تھوک کے برابر برابر ہو، تو اس کے پیٹ میں چلے جانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا، اور قضا لازم ہوگی۔ أو خرج الدم من بین أسنانه ودخل حلقه یعنی ولم یصل إلی جوفه أما إذا وصل فإن غلب الدم أو تساویا فسد . (شامی زکریا ۳۶۸/۳، بیروت ۳۲۸/۳، ومثله فی فتح القدیر ۳۳۳/۲) الدم إذا خرج من الأسنان ودخل حلقه إن كانت الغلبة للبراق لا یضره، وإن كانت الغلبة للدم یفسد صومه وإن كانا سواء أفسد أيضاً استحساناً . (ہندیہ ۲۰۳/۱، خانیاہ ۲۰۸/۱، فتاویٰ دارالعلوم ۴۱۴/۶)

روزہ کی حالت میں حقہ یا بیڑی سگریٹ پینا

روزہ کی حالت میں حقہ یا بیڑی سگریٹ پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور قضا واجب ہے کفارہ نہیں۔ وبہ علم حکم شرب الدخان ونظمه الشرنبالی فی شرحه علی الوہبانیة بقولہ: ویمنع من بیع الدخان وشربه، وشاربه فی الصوم لاشک یفطر . (شامی زکریا ۳۶۶/۳، بیروت ۳۲۷/۳، ومثله فی المراقی ۳۷۰، مجمع الانہر ۲۴۵/۱، فتاویٰ دارالعلوم ۴۱۵/۶)

روزہ کی حالت میں مشت زنی

اگر روزے کے دوران مشت زنی سے انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو گیا، بعد میں قضا لازم ہے، مگر کفارہ لازم نہیں ہے۔ (اور مشت زنی بہر حال گناہ ہے) او استمنى بکفه فانزل قضی فقط . (درمختار زکریا ۳۷۹/۳-۳۸۲)

بوس و کنار کی وجہ سے انزال ہو جانا

اگر بیوی سے بوس و کنار کی وجہ سے انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضا لازم ہوگی کفارہ نہیں۔ أو قبل ولو قبله فاحشة بأن یدغدغ أو یمص شفتیہا أو لمس ولو

بحائل لا يمنع الحرارة فأنزل، قضى فى الصور كلها فقط. (شامى زكريا ۳۷۹/۳، شامى بيروت ۳۲۸/۳-۳۲۹، ومثله فى الهداية ۲۱۷/۱، تاتارخانية ۲۸۶/۳، هندية ۲۰۴/۱، مجمع الانهر ۲۴۶/۱، فتاوى دارالعلوم ۴۱۷/۶)

احتمام کے بعد روزہ ٹوٹنے کے گمان سے افطار کر لینا

احتمام سے روزہ نہیں ٹوٹتا؛ لیکن اگر کسی نے غلطی سے یہ سمجھ کر کہ احتمال کی وجہ سے روزہ جاتا رہا افطار کر لیا تو کفارہ نہیں صرف قضاء لازم ہے۔ أو أكل أو جامع ناسياً أو احتلم أو أنزل بنظر أو ذرعه القى فظن أنه أفطر فأكل عمداً.....، قضى فى الصور كلها فقط. (شامى زكريا ۳۷۵/۳، شامى بيروت ۳۳۵/۳، ومثله فى الهداية ۲۲۶/۱، هندية ۲۰۶/۱، تاتارخانية ۴۲۴/۳، بزازیة ۱۰۱/۱، مراقى الفلاح ۳۹۸، فتاوى دارالعلوم ۴۲۱/۶)

سخت بیماری کے وقت روزہ افطار کر لینا

سخت بیماری کی وجہ سے اگر روزہ افطار کر لے تو اس کو صرف قضاء کرنی پڑے گی کفارہ نہیں۔ أو مريض خاف الزيادة لمرضه بغلبة الظن بامارة أو تجربة أو بإخبار طبيب حاذق مسلم مستور وقضوا لزوماً ما قدروا. (شامى زكريا ۴۰۳/۳، شامى بيروت ۳۶۰/۳، ومثله فى تبیین الحقائق ۱۸۹/۲، مجمع الانهر ۲۴۸/۱، فتاوى دارالعلوم ۴۲۲/۶)

قصداً روزہ توڑ دیا پھر اسی دن بیمار ہو گیا

اگر کسی نے قصداً روزہ توڑ دیا پھر بیمار ہو گیا یا عورت کو حیض آ گیا تو قضاء لازم ہوگی، کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ ثم إنما يكفر إن نوى ليلاً ولم يكن مكرهاً ولم يطرأ مسقط كمرض وحيض. (وفى الشامية) أى بعد إفطاره عمداً مقيماً ناوياً ليلاً. (شامى زكريا ۳۹۰/۳، شامى بيروت ۳۴۸/۳) والصحيح إذا أفطر ثم مرض مرضاً لا يستطيع معه الصوم تسقط الكفارة عندنا، كذا فى فتاوى قاضى خان وهو الأصح. (هندية ۲۰۶/۱، فتاوى دارالعلوم ۴۲۸/۶)

روزہ میں عورت کے ساتھ زبردستی جماع

رمضان کے روزہ میں اگر عورت کے ساتھ مرد زبردستی مجامعت کرے تو عورت پر صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔ وإن كانت مكرهة فعليها القضاء دون الكفارة وكذا إذا كانت مكرهة في الابتداء ثم طاعته بعد ذلك. (عالمگیری ۲۰۵/۱، ومثله في المراقب ۳۶۸، حانية ۲۱۲/۱، تاتارخانية زكريا ۴/۳۹)

مسافر کا روزہ توڑ دینا

اگر کسی شخص نے روزہ کی حالت میں سفر شروع کیا تو اسے بلا عذر روزہ نہیں توڑنا چاہئے؛ لیکن اگر روزہ توڑ دیا تو صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہ ہوگا۔ فلو سافر نهاراً لا يباح له الفطر في ذلك اليوم وان افطر لا كفارة عليه. (عالمگیری ۲۰۶/۱)

روزہ کی حالت میں ”انیم“ لینا

پیٹ کی صفائی کے لئے پیچھے کے راستے سے جو دوا چڑھائی جاتی ہے (جس کو ”انیم“ کہا جاتا ہے) اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ وإذا احتقن يفسد صومه. (تاتارخانية زكريا ۳۷۸/۳، هداية ۲۲۰/۱، مجمع الانهر ۲۴۱/۱، حانية ۲۱۰/۱، درمختار زكريا ۳۷۶/۳)

بو اسیر کے اندرونی مسوں پر دوا لگانا

بو اسیر کے اندرونی مسوں پر مہم یا دوا لگانے سے روزہ ٹوٹ جائے گا، مگر جو مسے باہر رہتے ہیں ان پر دوا لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ مستفاد: وفي الفتح: خرج سرمه فغسله فان قام قبل ان ينشفه فسد صومه والا فلا. (شامی زكريا ۳۶۹/۳، ومثله في التاتارخانية زكريا ۳۸۰/۳، تبين الحقائق ۱۸۳/۲، احسن الفتاوى ۴۳۰/۴، فتاوى دارالعلوم ۴۱۱/۶)

مرد کی پیشاب کی نالی میں دوا ٹپکانا

مرد کی پیشاب کی نالی میں اگر کوئی دوا ڈالی جائے اور وہ مثلاً تک پہنچ جائے تو روزہ ٹوٹ

جائے گا، اور اگر مثانہ تک نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ و اذا أقطر في احليله لا يفسد صومه عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله.....، وهذا الاختلاف فيما إذا وصل المثانة وأما إذ لم يصل بأن كان في قصبه الذكر بعد لا يفطر بالإجماع. (هندية ۲۰۴/۱، ومثله في تبیین الحقائق ۱۸۳/۲، البحر الرائق ۲۸۹/۲، مراقي الفلاح ۳۶۲، تاتارخانية زكريا ۳۷۸/۳)

عورت کی شرم گاہ میں دوار کھنا

اگر کسی عورت کی شرم گاہ میں کوئی دوا ڈالی جائے تو فوراً اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔ لأن الاقطار في قبل المرأة يفسد الصوم بلا خلاف على الصحيح كذا في غاية البيان. (البحر الرائق زكريا ۴۸۸/۲، ومثله في الهندية ۲۰۴/۱، بزازیة ۹۷/۴، تاتارخانية ۳۸۹/۳)

ڈاکٹر فی کا عورت کی شرم گاہ میں ہاتھ داخل کرنا

اگر کسی مرض کی تشخیص یا مدت وضع حمل کا اندازہ لگانے کے لئے لیڈی ڈاکٹر کسی عورت کی شرم گاہ میں ہاتھ ڈالے تو اس کی دو صورتیں ہیں: (۱) اگر وہ خشک ہاتھ ڈالے جس پر پانی یا دوا کا کچھ اثر نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اور اگر تر ہاتھ ڈالا یا دوا وغیرہ لگا کر ہاتھ ڈالا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ أو أدخل اصبعه اليابسة فيه ای دبره او فرجها، ولو مبتلة فسد (در مختار) وفي الشامی: لبقاء شیء من البلة في الداخل. (شامی زكريا ۳۶۹/۳) ولو أدخل إصبعه في استه أو المرأة في فرجها لا يفسد وهو المختار إلا إذا كانت مبتلة بالماء أو الدهن فحينئذ يفسد لو صول الماء أو الدهن. (عالمگیری ۲۰۴/۱، ومثله في التاتارخانية زكريا ۳۸۰/۳، تبیین الحقائق ۱۸۳/۲، طحطاوی ۳۶۱)



روزہ توڑنے کے کفارہ کے مسائل

کفارہ کب واجب ہوتا ہے؟

روزہ یاد ہونے کی حالت میں اگر کوئی مکلف شخص رمضان میں جان بوجھ کر بلا کسی اشتباہ کے کوئی دل پسند غذا یا نفع بخش دوا کھاپی کر یا جماع کر کے روزہ کو فاسد کر دے تو اس پر قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ ومن جامع فی احد السبیلین عامداً فعلیہ القضاء و الکفارة، ولو اکل او شرب ما يتغذى به او يداوى به فعلیہ القضاء و الکفارة. (هدایة ۱/۲۱۹، ومثله فی عالمگیری ۲۰۵۱-۲۰۶، البحر الرائق ۲۷۶/۲، تانارخانیة ۳۸۹/۳، مراقی الفلاح ۳۶۳)

کفارہ جماع میں انزال شرط نہیں

جماع میں سپاری چھپ جائے تو قضاء و کفارہ دونوں لازم ہیں خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ أو توارت الحشفة فی أحد السبیلین أنزل أو لا..... قضی و کفر. (شامی زکریا ۳۸۶/۳، شامی بیروت ۳۴۴/۳، خانیه ۲۱۲/۱، بدائع الصنائع ۲/۲۵۳)

کفارہ کیا ہے؟

رمضان کا روزہ توڑنے کا کفارہ یہ ہے کہ غلام یا باندی آزاد کرے، اگر یہ ممکن نہ ہو جیسا کہ آج کل کا دور ہے تو لگا تار دو مہینہ کے روزے رکھے درمیان میں ایک بھی ناغہ نہ ہو ورنہ پھر از سر نو رکھنے پڑیں گے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے۔ و الکفارة تحریر رقبة..... فإن عجز عنه صام شهرین متتابعین لیس فیها یوم عید ولا أيام التشریق فإن لم یستطع الصوم أطعم ستین مسکیناً و الشرط أن

یغدیہم ویعشیہم غداء وعشاء مشبعین. (نور الايضاح مع مرقی الفلاح ۳۶۶، الولو الجیة

۲۲۵/۱، مجمع الانهر ۲۳۹/۱، البحر الرائق ۲۷۷/۲، شامی زکریا ۳۹۰/۳)

کھانا کھلانے میں تسلسل ضروری نہیں

اگر کوئی شخص ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کے ذریعہ کفارہ ادا کر رہا ہے تو اس کے لئے تسلسل ضروری نہیں ہے؛ بلکہ وہ متفرق اوقات میں بھی مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے۔ (قولہ: ولو

فی اوقات متفرقة) فلا يشترط اتحاد الوقت. (طحطاوی ۶۷۰)

ایک فقیر کو ۶۰ دن کھانا کھلانا

اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن تک صبح شام کھانا کھلایا تو بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ جاز لو

اطعم واحداً ستین يوماً (در مختار) لتجدد الحاجة. (در مختار مع الشامی زکریا ۴۵/۵،

مرقی الفلاح ۶۷۰، ہندیة ۵۱۴/۱، تفسیر قرطبی ۲۸۷/۱۱۷)

بہت چھوٹے بچوں کو کھلانے سے کفارہ ادا نہ ہوگا

چھوٹے بچوں (جو قریب البلوغ نہ ہوں) کو کھلانے سے کفارہ ادا نہ ہوگا۔ ولا یجزئ

اطعام غیر المراهق. (طحطاوی ۶۷۰، ومثله فی الشامی زکریا ۴۳/۵، البحر الرائق ۱۰۹/۴)

عورت کے ایام حیض تسلسل میں مانع نہیں

عورت پر اگر کفارہ لازم ہو جائے تو اس کے ماہواری (ناپاکی) کے ایام عذر سمجھے جائیں

گے اور ان دنوں میں روزہ نہ رکھنے سے اس کے تسلسل پر کوئی فرق نہ پڑے گا مگر پاکی کے بعد فوراً

روزے مسلسل رکھنے ہوں گے، اگر تاخیر کردی تو از سر نو پورے روزے رکھنے پڑیں گے۔ فإن

أفطر ولو بعد غیر الحیض استأنف ویلزمها الوصل بعد طهرها من الحیض حتی

لو لم تصل تستأنف. (طحطاوی ۳۶۶، ومثله فی الدر المختار مع الشامی زکریا ۳۹۰/۳، البحر

الرائق ۲۷۷/۲، الولو الجیة ۲۲۶/۱)

پسندیدہ شخص کا لعابِ دہن نگلنا

اگر کوئی دوسرے کا تھوک نکل لے تو روزہ فاسد ہو جائے گا قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں، اسی طرح اگر اپنا تھوک ہاتھ میں لے کر نگل جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا کفارہ لازم نہ ہوگا؛ لیکن اگر اپنے پسندیدہ شخص مثلاً بیوی یا قریبی دوست کا تھوک نگلا ہے تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔ و کذا لو خرج البزاق من فمه ثم ابتلعه و کذا بزاق غيره، لانه مما يعاف منه. ولو بزاق حبيبه أو صديقه و جبت كما ذكره الحلواني لأنه لا يعافه. (شامی زکریا ۳۸۷/۳، شامی بیروت ۵/۳، ۳۴۰ و مثلہ فی التاتاریخانیۃ ۳۸۳/۳، ہندیۃ ۲۰۳/۱، بزازیۃ ۹۸/۴، الولوالجیۃ ۲۲۳/۱، فتاویٰ دارالعلوم ۴۳۳/۶)

کچا گوشت یا کچی چربی کھانا

روزہ کی حالت میں عمداً کچا گوشت یا کچی چربی کھانے سے بھی قضاء و کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔ و کذا اذا اکل لحمًا غیر مطبوخ، او شحمًا غیر مطبوخ علی المختار. (ہندیۃ ۲۰۵/۱) وإن أكل لحمًا غیر مطبوخ اختلفوا فی وجوب الكفارة والصحيح هو الوجوب.....، وإن أكل لحمًا غیر مطبوخ علیه القضاء والكفارة. (حانیۃ ۲۱۴/۱، و مثلہ فی الولوالجیۃ ۲۲۳/۱، شامی زکریا ۳۸۷/۳، شامی بیروت ۳۴۰/۳، فتاویٰ دارالعلوم ۴۴۱/۶)

غیر رمضان میں روزہ توڑنے سے کفارہ لازم نہیں

غیر رمضان میں روزہ توڑنے سے صرف قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا، خواہ وہ روزہ قضا کا ہو یا نقلی ہو، دونوں کا حکم یہی ہے۔ ولا كفارة بافساد صوم غیر رمضان کذا فی الكنز. (ہندیۃ ۲۱۴/۱)



مستحباتِ روزہ

(۱) سورج ڈوبتے ہی نماز سے پہلے روزہ کھولنے میں جلدی کرنا۔ (۲) کھجور یا چھوڑے سے افطار کرنا اس کے بعد پانی کا درجہ ہے۔ (۳) جس چیز سے روزہ افطار کیا جائے وہ طاق عدد ہو۔ (۴) افطار کرتے ہوئے دعاءِ ماثورہ کا پڑھنا مثلاً: اَللّٰهُمَّ لَكَ صُومْتُ وَبِكَ اَمِنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَعَلَىٰ رِزْقِكَ اَفْطَرْتُ۔ (۵) کچھ نہ کچھ سحری کے وقت کھانا پینا، خواہ تھوڑا سا ہی ہو یا ایک گھونٹ پانی ہو۔ (۶) اتنی تاخیر نہ کرنا کہ صبح ہونے کا اندیشہ ہونے لگے۔ (۷) زبان کو بیہودہ گوئی سے باز رکھنا، اور ہر طرح کے حرام افعال مثلاً غیبت اور چغلی کرنے سے بہر حال بچتے رہنا۔ (۸) رشتہ داروں، محتاجوں اور مسکینوں کو صدقات و خیرات سے نوازنا۔ (۹) حصولِ علم میں مشغول رہنا، تلاوت کرنا، درود شریف پڑھنا، ذکر الہی میں رات دن لگے رہنا۔ (۱۰) اور اعتکاف کرنا۔ سنن الصوم و مستحباتہ کثیرہ: اہمہا السحور.....، و تاخیر السحور، و تعجیل الفطر.....، و يستحب ان يكون الافطار على رطبات، فان لم تكن فعلى تمرات.....، فمن لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور، و يستحب ان يدعو عند الافطار.....، و الاكثار من الصدقات.....، و من اہم ما ينبغي ان يترفع عنه الصائم و يحذرہ: ما يحبط صومه من المعاصی الظاہرة و الباطنة فيصون لسانه عن اللغو، و الهذيان، و الكذب، و الغيبة و النميمة، و الفحش و الجفاء، و الخصومة و المراء، و يكف جوارحه عن جميع الشهوات و المحرمات، و يشتغل بالعبادة و ذكر الله و تلاوة القرآن، و هذا كما يقول الغزالي: هو سر الصوم. (الموسوعة الفقهية ۲۸/۲۸-۲۹)



مکروہاتِ روزہ

منہ میں تھوک جمع کر کے نگلنا

منہ میں تھوک جمع کر کے نگلنا روزہ کی حالت میں مکروہ ہے اگرچہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ لو جمع الریق قصداً ثم ابتلعه لا یفسد صومه فی اصح الوجہین۔ (بزازیہ ۹۸/۴) وکروہ لہ جمع الریق فی الفم قصداً ثم ابتلعه تحاشياً عن الشبہة۔ (مراقی الفلاح مع الطحطاوی ۳۷۲)

روزہ میں کسی چیز کا چکھنا یا چبانا

بلا عذر کسی چیز کے چکھنے اور چبانے سے روزہ میں کراہت آجاتی ہے۔ وکروہ لہ ذوق شیء وکذا مضغہ بلا عذر۔ (شامی زکریا ۳۹۵/۳، شامی بیروت ۳۵۲/۳، ومثلہ فی المراقی ۳۷۱، ہدایہ ۲۲۰/۱، البحر الرائق ۴۸۹/۲، تاتارخانیہ ۳۹۵/۳، مجمع الانہر ۲۴۷/۱، بدائع الصنائع ۲۶۹/۲)

نوٹ: یہ کراہت عدم عذر پر موقوف ہے لہذا اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی عورت کا شوہر بد مزاج ہے اور کھانا خراب ہونے پر اس کے غصہ ہونے کا اندیشہ ہے تو اسے کھانے کا نمک زبان پر رکھ کر چکھنے کی اجازت ہوگی اور ایسی صورت میں روزہ مکروہ نہ ہوگا، اسی طرح اگر چھوٹے بچہ کو روٹی چبا کر کھلانے کی ضرورت ہو اور روزہ دار عورت کے علاوہ وہاں کوئی اس ضرورت کو پورا کرنے والا نہ ہو تو وہ اسے چبا کر دے سکتی ہے لیکن یہ خیال رہے کہ چکھنے یا چبانے میں کوئی حصہ حلق کے نیچے نہ اترے ورنہ روزہ جاتا رہے گا۔ وکذا مضغہ بلا عذر قیید فیہما قالہ العینی ککون زو جہا أو سیدھا سئی الخلق فذاقت (وفی الشامیة) ومن العذر فی الثانی أن لا تجد من یمضغ لصبیہا من حائض أو نفساء أو غیرہما ممن لا یصوم ولم تجد طبیحاً۔

(شامی زکریا ۳۹۵/۳، شامی بیروت ۳۵۲/۳)

ٹوتھ پیسٹ یا منجن استعمال کرنا

روزہ کی حالت میں ٹوتھ پیسٹ استعمال کرنا کونسلہ یا کوئی منجن دانتوں میں ملنا یا عورت کا اس طرح ہونٹ پر سرخی لگانا کہ اس کے پیسٹ میں چلے جانے کا اندیشہ ہو مکروہ ہے۔ وکروہ لہ ذوق شیء و کذا مضغہ (وفی الشامیة) الظاهر أن الكراهة فی هذه الأشياء تنزيهية.

(شامی زکریا ۳۹۵/۳، شامی بیروت ۳۵۲/۳، فتاوی دارالعلوم ۴۰۴/۶)

بیوی سے دل لگی کرنا

روزہ میں بیوی سے دل لگی کرنا مکروہ ہے جب کہ جماع یا انزال کا خوف ہو۔ وکروہ قبلہ ومس ومعانقة ومباشرة فاحشة إن لم يأمن المفسد وإن أمن لا بأس. (در مختار مع الشامی زکریا ۳۹۶/۳، شامی بیروت ۳۵۳/۳، ومثله فی الطحطاوی جدید ۶۸۰، ہدایة ۲۱۷/۱، تاتارخانیة ۳۹۹/۳، مجمع الانهر ۲۴۷/۱، اللؤلؤ الحیة ۲۲۷/۱)

روزہ کی حالت میں قصد آتھ کا دینے والے اعمال انجام دینا

ہر ایسا کام جس سے اس قدر ضعف کا اندیشہ ہو کہ روزہ توڑنا پڑ جائے مکروہ ہے۔ لا یجوز أن یعمل عملاً یصل به إلى الضعف. (در مختار مع الشامی زکریا ۴۰۰/۳، شامی بیروت ۳۵۷/۳، تاتارخانیة ۴۰۶/۳، مراقی الفلاح ۳۷۲)

بحالتِ روزہ گناہ کرنا

روزہ کی حالت میں ہر گناہ کا کام خواہ قوی ہو یا فعلی روزہ کو مکروہ بنا دیتا ہے۔ أن النبی ﷺ قال: مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ بَأَنَّ يَدَّعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ.

(ترمذی شریف ۱۵۰/۱، بخاری شریف ۲۵۵۱، مشکوٰۃ شریف ۱۷۶)

کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرنا

ناک میں پانی چڑھانے اور کلی کرنے میں مبالغہ کرنے سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ فی

الحديث: وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائماً. (ترمذی شریف ۱۶۳/۱، ابوداؤد شریف ۳۳۲/۱) وتكره له المبالغة في المضمضة والاستنشاق. (هندیہ ۱۹۹/۱، تاتارخانیة زكريا ۳۹۵/۳)

عورت کا شوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا

بیوی کے لئے شوہر کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا مکروہ ہے؛ البتہ اگر شوہر بیمار ہے یا وہ بھی روزہ سے ہے یا حالت احرام میں ہے تو مکروہ نہیں۔ ویکرہ أن تصوم المرأة تطوعاً بغير إذن زوجها إلا أن يكون مريضاً أو صائماً أو محرماً بحج أو عمرة. (هندیہ ۲۰۱/۱، طحطاوی ۳۷۱، درمختار مع الشامی زكريا ۵/۳، ۴۱، تاتارخانیة ۴۶۵/۳، الولوالجیة ۲۲۹/۱)

وہ اعذار جن کی وجہ سے افطار جائز ہے

جان کے خطرہ یا بیماری میں اضافہ کے اندیشہ سے روزہ توڑنا اچانک ایسی صورت پیش آجائے کہ اگر روزہ نہ توڑے گا تو جان خطرہ میں ہو جائے گی یا بیماری بڑھ جائے گی تو روزہ توڑ دینا جائز ہے، صحت یاب ہونے کے بعد قضا کر لے۔ المریض إذا خاف على نفسه التلف أو ذهاب عضو يفطر بالإجماع وإن خاف زيادة العلة وامتداده فكذلك عندنا وعليه القضاء إذا أفطر. (هندیہ ۲۰۷/۱، تاتارخانیة زكريا ۴۰۳/۳، مجمع الانهر ۲۴۸/۱، ہدایة ۲۲۱/۱، تبیین الحقائق زكريا ۱۸۹/۲، بہشتی زیور ۱۷/۳)

حاملہ عورت کے لئے گنجائش

حاملہ عورت کو کوئی ایسی بات پیش آگئی کہ جس سے اپنی جان کا یا بچہ کی جان کا خطرہ ہے تو

اس کے لئے روزہ توڑ دینا جائز ہے۔ والحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما أفطرتا وقضتا ولا كفارة عليهما. (ہندیہ ۲۰۷/۱، تاتارخانیہ زکریا ۴/۳، ۴۰، درمختار

زکریا ۳/۳، ۴۰، ہدایۃ ۲۲۲/۱، بہشتی زیور ۱۷/۳)

دودھ پلانے والی عورت کے لئے سہولت

اگر دودھ پلانے والی عورت کو اندیشہ ہو کہ روزہ رکھنے کی وجہ سے شیر خوار بچہ ہلاک ہو جائے گا یا عورت بوجہ ضعف کے ہلاک ہو جائے گی، تو اس صورت میں رمضان میں روزہ افطار کرے اور بعد میں قضاء کر لے۔ أو حامل أو مرضع خافت بغلبة الظن على نفسها أو ولدتها الخ. (شامی زکریا ۳/۳، ۴۰، شامی بیروت ۳۵۹/۳) والحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما أفطرتا وقضتا ولا كفارة عليهما. (ہندیہ ۲۰۷/۱، تاتارخانیہ ۴/۳، ۴۰، فتاویٰ دارالعلوم ۴۶۴/۶)

بھوک پیاس سے بے تاب ہونا

کسی عمل کی وجہ سے بے حد بھوک یا پیاس لگ گئی اور اتنا بے تاب ہو گیا کہ اب جان کا خوف ہے تو روزہ توڑ دینا درست ہے لیکن اگر خود قصداً اس نے اتنا کام کیا جس کی وجہ سے ایسی حالت ہو گئی تو گنہگار ہوگا۔ الاعذار التي تبيح الافطار.....، ومنها العطش والجوع كذلك اذا خيف منهما الهلاك او نقصان العقل. (ہندیہ ۲۰۶/۱، تبیین الحقائق ۱۸۹/۲)



باب الاعتكاف

(اعتكاف کے ضروری مسائل)



قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:
وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ
لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ○

(البقرة: ۱۲۵)

ترجمہ: ”اور ہم نے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کو حکم دیا کہ وہ دونوں میرے گھر کو پاک و صاف کریں طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لئے۔“



عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ:

مَنْ مَشَىٰ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ اعْتِكَافِ عَشْرِ
سِنِينَ، وَمَنْ اعْتَكَفَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ
اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ ثَلَاثَ خَنَادِقٍ، كُلُّ خَنْدَقٍ أَبْعَدُ مِمَّا
بَيْنَ الْخَافِقِينَ. (رواه الطبرانی والحاكم باسناد جيد)

(المتنجر الرابع في ثواب العمل الصالح ۱۸۷، مجمع الزوائد ۱۹۲/۸)
ترجمہ: ”جو شخص اپنے بھائی کی کسی ضرورت کو پوری کرنے کے لئے چل کر جائے تو یہ عمل اس کے لئے دس سال کے (نفل) اعتکاف سے زیادہ موجب اجر و ثواب ہوگا، اور جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کے حصول کے لئے ایک دن کا اعتکاف کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان تین خندقیں حائل فرمادیتے ہیں، جن میں سے ہر خندق کی چوڑائی زمین و آسمان کے فاصلہ کے برابر ہے۔“



مسائلِ اعتکاف

اعتکاف کیا ہے؟

دنیوی کاروبار، معاشی الجھنوں اور ذاتی مصروفیات میں الجھ کر انسان اپنے مقصد تخلیق سے غافل ہو جاتا ہے، شیطانی اثرات اس کے دل و دماغ پر اس طرح چھا جاتے ہیں کہ اسے کچھ اور سوچنے اور غور کرنے کی سادھ ہی نہیں رہتی، رفتہ رفتہ یہ غفلت اتنی بڑھتی ہے کہ نماز کے لئے مسجد میں کچھ دیر کے لئے جانے اور روزہ زکاۃ وغیرہ عبادتوں کی انجام دہی سے بھی وہ ختم نہیں ہو پاتی، نماز دنیوی خیالات میں گذرتی ہے، اور روزہ لایعنی فضول باتوں کی نذر ہو جاتا ہے۔ یہ صورت حال زندہ دلائل امت کے لئے سوہان روح اور عاشقانِ توحید کے لئے درد و کرب کا سامان بن جاتی ہے۔ مالک الملک کا شاہانہ جاہ و جلال جہاں اس کے دربار میں آپڑے رہنے سے مانع ہوتا ہے وہیں ارحم الراحمین کی رحمت بیکراں فکر مندوں کے لئے امید کے دیے جلاتی ہے، اور بیم و رجاء کے عالم میں غفلت کی وادیوں میں چکر لگانے والا انسان اپنے حقیقی آقا کے دربار میں زبانِ حال سے یہ کہتے ہوئے فروکش ہو جاتا ہے:

پھر جی میں ہے کہ در پہ اسی کے پڑا رہوں ❖ سرزیر بار منت درباں کئے ہوئے
اسی جذبہ، اسی عشق، اسی امید اور منت شناسی کا نام اعتکاف ہے۔

اعتکاف کی اہمیت و فضیلت

واقعہ یہ ہے کہ رمضان المبارک کے متبرک و مسعود اوقات کی قدر اعتکاف کے بغیر کامل طور پر نہیں ہو سکتی، آدمی کتنا ہی شوقین ہو کسی کام میں مستقل مشغول رہنے کے باعث طبیعت میں فطری اکتاہٹ پیدا ہو ہی جاتی ہے، اور عبادت کا تسلسل موقوف ہو جاتا ہے لیکن اعتکاف ایسی عبادت ہے کہ معتکف اگر مسجد میں خالی بھی بیٹھا رہے پھر بھی عبادت گزاروں میں شمار ہوتا ہے اور معتکف کا کوئی لمحہ ضائع نہیں ہوتا اور مسجد میں بیٹھے بیٹھے اسے بے شمار اعمالِ صالحہ کا ثواب ملتا رہتا ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ: ”معتکف گناہوں سے محفوظ رہتا ہے اور اسے (ان) تمام نیکیوں کا (جنہیں وہ اعتکاف کے

سب انجام نہیں دے سکتا) اتنا ہی بدلہ عطا کیا جاتا ہے جتنا نیکیاں کرنے والے کو ملتا ہے۔ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يُعْتَكِفُ الذُّنُوْبَ وَيُجْزَى لَهُ مِنْ الْحَسَنَاتِ كَمَا مَلَ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا. (مشکوٰۃ شریف ۱۸۳۱)

ایک دوسری روایت میں آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص اللہ رب العزت کی خوشنودی کی تلاش میں ایک دن کا اعتکاف کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان تین ایسی بڑی خندقیں حائل فرمادیتے ہیں جو دنیا جہان سے زیادہ چوڑی اور وسیع ہیں۔ وَمَنْ اعْتَكَفَ يَوْمًا اِتْبَعَاءَ وَجْهِ اللّٰهِ جَعَلَ اللّٰهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ ثَلَاثَ خَنَادِقٍ اَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْحَافِقِيْنَ. (الترغيب و الترهيب ۹۶/۲)

رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف

رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کے سلسلہ میں روایات شاہد ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حکم ملنے کے بعد بھی اس کا نافع نہیں فرمایا، اور ایک روایت میں آتا ہے کہ جس شخص نے رمضان المبارک کے دس دنوں کا اعتکاف کیا اس کو دو حج اور دو عمرہ کا ثواب عطا کیا جائے گا۔ مَنْ اعْتَكَفَ عَشْرًا فِي رَمَضَانَ كَانَ كَحَجَّتَيْنِ وَعُمْرَتَيْنِ. (الترغيب و الترهيب ۹۶/۲)

دیکھئے! کتنی معمولی قربانی پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے کس قدر عظیم نعمتوں کا وعدہ کیا جا رہا ہے۔ آج کسی شخص کو اگر کسی لیڈر اور حکمران کی کوٹھی پر چند دن رہنے کی اجازت مل جائے تو وہ اسے بہت ہی فخر کی چیز سمجھتا ہے اور جگہ جگہ اس کو عظیم عزت افزائی جان کر اتراتا پھرتا ہے، تو اگر دنیا کے ان حکام کے دربار کی حاضری اور وہاں قیام موجب عزت ہے تو کیا مالک الملک شہنشاہ عالم کے در پر جا کے پڑے رہنا باعث عزت اور قابل فخر نہیں؟ پھر یہ دیکھیں کہ اس چند روزہ ماحول میں رہ کر ہماری طبعیت میں کتنی بشارت اور روحانی فرحت پیدا ہوتی ہے اور کس طرح ایمان کی زیادتی محسوس طور پر معلوم ہوتی ہے، حقیقت یہ ہے کہ اعتکاف سے ماہ مبارک کا لطف دو بالا ہو جاتا ہے، اور اس کے ذریعہ شب قدر میں عبادت کی سعادت یقینی طور پر حاصل ہو جاتی ہے۔

عام معاشرہ میں اعتکاف سے بے رغبتی

ان تمام فوائد کے باوجود غور کرنے کی بات یہ ہے کہ آج ہمارا عام معاشرہ اس عبادت سے محروم ہوتا جا رہا ہے، رمضان المبارک میں جماعت کی نمازوں اور تراویح وغیرہ کا تو ماشاء اللہ کچھ اہتمام ہو بھی جاتا ہے، لیکن سنت اعتکاف کی ادائیگی کی طرف رجحان بہت کم دکھائی دیتا ہے، اور اس کی وجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہم عید کی تیاریوں میں اتنا وقت لگانا چاہتے ہیں کہ کوئی ارمان باقی نہ رہ جائے، اور یہ سمجھتے ہیں کہ اعتکاف کی وجہ

سے سارے ارمان پورے نہ ہو سکیں گے، تجارت پیشہ لوگ تو اعتکاف کا خیال بھی دل میں نہیں لاتے اس لئے کہ یہی ان کی سال بھر کی کمائی کا وقت ہے، تو دنیا کی کمائی سے محرومی کا اتنا خیال ہے مگر اس رمضان کے سیزن میں رحمتِ خداوندی کے حصول میں جو کمی رہ جاتی ہے اس کا کوئی احساس نہیں؟ ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ سب لوگ ایک ساتھ اعتکاف کر لیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ ہر گھرانے والے اس طرح کا نظام بنائیں کہ ان کے گھر کا ایک فرد اعتکاف کیا کرے اگر تین بھائی ہیں تو ایک اعتکاف کرے اور بقیہ بھائی اس کی خبر گیری کریں، اگر دوکان پرکئی لوگ بیٹھنے والے ہیں تو ایک آدمی کو ہر سال اعتکاف کے لئے متعین کر دیں، انشاء اللہ تعالیٰ اس طریقہ سے اس عبادت کی قدر پیدا ہوگی اور اس کے اثرات پورے گھرانے میں محسوس کئے جائیں گے، خاص کر نوجوانوں کو اس عبادت کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت ہے، اعتکاف ان کے لئے ماہ مبارک میں بے شمار گناہوں سے محفوظ رہنے کا ذریعہ بنے گا، اور ان کو دینی تربیت کا موقع میسر آئے گا، عشرہ اخیرہ سے پہلے مساجد میں اعتکاف کے لئے باقاعدہ تشکیل ہونی چاہئے تاکہ اس عظیم عبادت کی طرف عمومی رجحان ہو اور مسجدیں اعتکاف کرنے والوں سے معمور ہو جائیں۔ اللہ رب العزت ہمیں خصوصی توفیق مرحمت فرمائے، آمین۔

ذیل میں اعتکاف سے متعلق چند اہم مسائل ذکر کئے جاتے ہیں:

مسنون اعتکاف

رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں مردوں کے لئے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ علی الکفایۃ ہے۔ والاعتکاف المطلوب شرعاً علی ثلاثة أقسام.....، وسنة كفاية مؤكدة في العشر الأخير من رمضان الخ. (مراقی الفلاح علی الطحطاوی ۳۸۲، ہدایۃ ۲۶۹/۱، ہندیۃ ۲۱۱/۱، درمختار مع الشامی زکریا ۴۳۰/۳)

ہر آبادی میں اعتکاف

ہر آبادی میں کم از کم کسی ایک شخص کا اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ علی الکفایۃ ہے، اگر کسی ایک شخص نے بھی یہ سنت ادا نہیں کی تو پوری آبادی والے تارک سنت ہوں گے، اور اگر آبادی کی کسی بھی مسجد میں ایک شخص بھی اعتکاف کر لے گا تو ساری بستی والوں کی طرف سے سنت کی ادائیگی ہو جائے گی، لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف کا اہتمام کیا جائے، کیوں کہ بعض علماء نے ہر محلہ

والوں کے لئے اعتکاف کو سنت قرار دیا ہے۔ (دیکھئے احسن الفتاویٰ ۴/۳۹۸) وقیل سنة علی الکفایة حتی لو ترک أهل بلدة بأسرهم يلحقهم الاسائة وإلا فلا کالتاذین۔
(مجمع الأنهر جدید ۳۷۶/۱، قدیم ۲۵۵/۱، شامی زکریا ۳/۴۳۰)

واجب اعتکاف

اعتکاف کی عبادت اصلاً سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے؛ لیکن درج ذیل تین صورتوں میں حتی طور پر اس کا وجوب ہو جاتا ہے:

(۱) کوئی شخص زبان سے یہ کہہ دے کہ اللہ کے لئے میرے اوپر مثلاً اتنے دن کا اعتکاف لازم ہے۔

(۲) یا یہ کہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں اتنے دن اعتکاف کروں گا، تو اس کام کے ہونے پر اس پر اعتکاف کرنا ضروری ہوگا۔

(۳) جو مسنون اعتکاف نیت کر کے شروع کر دیا گیا ہو تو شروع کرنے سے وہ واجب ہو جاتا ہے اور اسے پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔

الاعتکاف سنة مشروعة يجب بالنذر والتعلیق بالشرط والشروع فيه اعتباراً بسائر العبادات. (بخانیہ ۲۲۱/۱، ومثله فی الدر المختار ۳/۴۳۰) وانما یصیر واجباً بأحد امرین: أحدهما قول: وهو النذر المطلق بان يقول: لله علي ان اعتكف يوماً او شهراً او نحو ذلك.....، والثاني فعل: وهو الشروع، لان الشروع فی التطوع ملزم عندنا كالنذر. (بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۷۳، ہندیہ ۱/۲۱۱، البحر الرائق کراچی ۲/۲۹۹، تاتارخانیہ زکریا ۳/۴۴۲)

واجب اور مسنون اعتکاف کے صحیح ہونے کی شرائط

واجب اور مسنون اعتکاف اسی وقت صحیح اور معتبر ہوگا جب کہ اس میں درج ذیل شرائط پائی جائیں:

(۱) مسلمان ہونا (لہذا کافر کا اعتکاف معتبر نہیں)

(۲) عاقل و بالغ ہونا (لہذا پاگل اور بچہ کا اعتکاف معتبر نہیں)

(۳) نیت ہونا (لہذا ابلانیت مسجد میں ٹھہرنا اعتکاف نہیں کہلائے گا)

(۴) مرد کا ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا جس میں پنجوقتہ نماز باجماعت کے لئے امام و مؤذن

باقاعدہ موجود ہوں (لہذا ایران مسجد میں تمہا اعتکاف معتبر نہ ہوگا)

(۵) معتکف کا روزہ دار ہونا (لہذا بغیر روزہ کے واجب اور مسنون اعتکاف معتبر نہ سمجھا

جائے گا)

(۶) معتکف کا جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا (لہذا حدث اکبر کے ساتھ مسجد میں

اعتکاف کرنا ہرگز درست نہ ہوگا) اما شر وطه فمئنها النية.....، ومنها مسجد الجماعة

فيصح في كل مسجد له اذان وإقامة هو الصحيح.....، والصوم وهو شرط

الواجب منه والاسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحیض والنفاس. (ہندیہ

۲۱۱/۱، مراقی الفلاح ۳۸۱-۳۸۲، البحر الرائق کراچی ۳۹۹/۲، تبیین الحقائق ۲۲۲/۲) ہو لبث

ذکر ولو مميّزاً فی مسجد جماعة هو مالہ امام و مؤذن أدیت فیہ الخمس أو لا.

(درمختار زکریا ۴۲۹/۳)

معتکف کے لئے کن اعذار کی بنا پر مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے؟

معتکف درج ذیل تین طرح کے اعذار کی بنا پر مسجد سے باہر جاسکتا ہے:

(۱) طبعی ضرورت: مثلاً بول و براز وغیرہ۔

(۲) شرعی ضرورت: مثلاً اس کی مسجد میں جمعہ نہ ہوتا ہو تو دوسری مسجد میں جمعہ پڑھنے کے

لئے جانا۔

(۳) اضطراری ضرورت: مثلاً مسجد منہدم ہو جانا، یا کسی ظالم کا معتکف کو مسجد سے زبردستی

نکال دینا وغیرہ (استحساناً)۔

و حرم علیہ الخروج إلا لحاجة الإنسان طبعیة کبول و غائط و غسل لو

احتلم.....، والجمعة وقت الزوال.....، لكن في النهر وغيره جعل عدم الفساد لانهدامه ولبطلان جماعته واخراجه كرهاً استحساناً. (درمختار مع الشامى بيروت

۳۸۶/۳-۳۹۰، هندية ۲۱۲/۱)

طبعی ضرورت کے لئے معتكف کا مسجد سے باہر نکلنا

طبعی ضرورت مثلاً پیشاب، پاخانہ، ازالہ نجاست، غسل جنابت اور واجب وضو کے لئے اعتكاف کی حالت میں مسجد سے باہر جانا درست ہے۔ وحریم علیہ اى على المعتكف اعتكافاً واجباً.....، الخروج إلى حاجة الإنسان طبيعية كبول وغائط وغسل لو احتلم ولا يمكنه الاغتسال في المسجد الخ. (در مختار زکریا ۴۳۴/۲-۴۳۵، کوئٹہ

۱۴۳/۱، تبیین الحقائق ۲۲۶/۲، مراقی الفلاح ۳۸۳، ہندیہ ۲۱۲/۱، خانیہ ۲۲۱/۱)

استنجاء کے لئے معتكف کا گھر جانا

معتكف اگر قضاے حاجت کے لئے مسجد کے قریب بیت الخلاء چھوڑ کر اپنے (یا کسی عزیز کے) گھر جائے تو اس کی وجہ سے اعتكاف فاسد نہ ہوگا۔ وينبغي أن يخرج على القولين ما لو ترك بيت الخلاء للمسجد القريب واتى بيته.....، لان الانسان قد لا يألف غير بيته، "رحمتی". فاذا كان لا يألف غيره بان لا يتيسر له الا فى بيته فلا يبعد

الجواز بلا خلاف. (شامى بيروت ۳۸۷/۳)

معتكف کا استنجاء کے بعد استبراء کے لئے ٹھہلنا

اگر معتكف کو پیشاب کے بعد قطرات آنے کا اندیشہ رہتا ہے اور وہ اطمینان حاصل کرنے کے لئے کچھ دیر ٹھہل کر مٹی کا ڈھیلا یا جاذب (ٹشو پیپر) استعمال کرتا ہے تو بحالت اعتكاف ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ طبعی ضرورت میں داخل ہے۔ بان الاولى تفسیرھا

بالطهارة ومقدماتها ليدخل الاستنجاء والوضوء الخ. (شامى زکریا ۴۳۵/۲)

معتکف کا قضائے حاجت کے لئے آتے جاتے سلام کلام کرنا

اگر معتکف قضائے حاجت یا شرعی ضرورت کے لئے مسجد سے باہر جائے تو آتے جاتے چلتے ہوئے کسی سے سلام کلام کرنے سے اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا؛ البتہ اگر کھڑے کھڑے ٹھہر کر باتیں کرنے لگا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ مستفاد: لو خرج لحاجة الانسان ثم ذهب لعيادة المريض أو لصلاة الجنابة من غير أن يكون لذلك قصد فإنه جائز، بخلاف ما إذا خرج لحاجة الانسان ومكث بعد فراغه انه ينتقض اعتكافه عند أبي حنيفةؒ قل أو كثر. (البحر الرائق کراچی ۲۰۲۲)

ضرورت کے وقت کھانا کھانے کے لئے معتکف کا گھر جانا

اگر معتکف کے گھر سے یا کسی اور جگہ سے کھانا وغیرہ آنے کا کوئی نظم نہیں ہے تو وہ حسب ضرورت غروب کے بعد کھانا کھانے کے لئے اپنے گھر جاسکتا ہے اس لئے کہ یہ بھی طبعی ضرورت میں داخل ہے۔ وقیل: يخرج بعد الغروب للاكل والشرب. قال في البحر: ينبغى حمله على ما إذا لم يجد من ياتي له فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية. (طحطاوی علی المراقی ۳۸۴، البحر الرائق ۳۰۳/۲، شامی زکریا ۴۴۰/۳، تاتارخانیہ زکریا ۴۵۰/۳)

حرمین شریفین میں معتکفین کا کھانے کے لئے باہر نکلنا؟

حرمین شریفین میں کھانے کا سامان اندر لانے کی اجازت نہیں ہوتی؛ لہذا رمضان المبارک میں وہاں اعتکاف کی سعادت حاصل کرنے والے حضرات اگر مغرب کے بعد قریبی ہوٹل پر جا کر کھانا کھا آئیں یا باہری صحن میں نکل کر کھانا کھائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیوں کہ یہ طبعی ضرورت میں داخل ہے؛ البتہ کھانے کے بعد وہاں بیٹھے نہ رہیں؛ بلکہ فارغ ہو کر فوراً مسجد میں آجائیں۔ وقیل: يخرج بعد الغروب للاكل والشرب. قال في البحر: ينبغى حمله على ما إذا لم يجد من ياتي له فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية. (طحطاوی علی

المراقی ۳۸۴، البحر الرائق ۳۰۳/۲، شامی زکریا ۴۴۰/۳، تاتارخانیة زکریا ۴۴۵/۳، آئینہ رمضان ۲۹۹)

مسجدِ نبوی کے معتکفین کا صلوٰۃ و سلام پیش کرنے کے لئے

مسجد سے باہر جانا؟

مسجدِ نبوی میں بھیڑ کے اوقات میں حکومت کی طرف سے صلوٰۃ و سلام پیش کرنے کے لئے یہ نظام رہتا ہے کہ لوگ باب السلام سے داخل ہوتے ہیں، اور باب البقیع سے باہر نکلتے ہیں، اور اس وقت اس نظام کی خلاف ورزی کسی کے لئے ممکن نہیں رہتی؛ لہذا مسجدِ نبوی کے معتکفین پر لازم ہے کہ وہ صلوٰۃ و سلام کے لئے مسجد کی حدود سے باہر نہ جائیں؛ بلکہ ایسے وقت میں سلام کے لئے حاضری کا اہتمام رکھیں، جب کہ مسجد سے باہر نہ جانا پڑے، مثلاً: اشراق کے بعد، یا عصر کے ایک گھنٹہ کے بعد یا تراویح کے ایک گھنٹے کے بعد، وغیرہ۔ فیذا خرج من المسجد ولو ناسياً ساعة بلا عذر، فسد اعتكافه عند الامام؛ لوجود المنافی ولو قليلاً. (مجمع الانهر

۳۱۵/۱، آئینہ رمضان ۲۹۸)

نوٹ:- واضح ہو کہ مسجدِ حرام اور مسجدِ نبوی کے باہری صحن مسجدِ شرعی میں داخل نہیں ہیں۔

کیا معتکف بیڑی پینے کے لئے باہر جاسکتا ہے؟

بیڑی وغیرہ پینے کا عادی شخص استنجاء وغیرہ کے لئے مسجد سے باہر نکلتے وقت اس ضرورت کو پورا کر لے خاص اسی ضرورت سے مسجد سے باہر نہ جائے الا یہ کہ اضطراری حالت ہو۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۳۶۱، فتاویٰ رحیمیہ ۲۰۲/۵، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۲۳۹/۱۰، میرٹھ ۳۱۶/۱)

معتکف کا بدن کی صفائی یا ٹھنڈک کے لئے غسل کرنا

اگر مسجدِ شرعی کی حد میں رہتے ہوئے غسل کا ایسا انتظام ہو کہ مسجدِ غسل کے پانی سے ملوث نہ ہو تو معتکف کے لئے مسجد میں ہر طرح کا غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر مسجد میں غسل کا

ایسا انتظام نہ ہو تو واجب غسل کے لئے مسجد سے باہر نکلنا بالاتفاق جائز ہے؛ البتہ غیر واجب غسل مثلاً بدن کی صفائی یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے اگر مسجد سے باہر جائے گا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ (تاہم اگر بول و برازی ضرورت کے لئے مسجد سے باہر نکلا اور وہیں بے عجلت بدن پر پانی بہا لیا تو اعتکاف میں کوئی فرق نہیں آئے گا) فلو أمکنه من غیر ان یتلوث المسجد فلا بأس به بدائع، ای بان کان فیہ برکة ماء او موضع معد للطهارة او اغتسل فی اثناء بحیث لا یصیب المسجد الماء المستعمل. قال فی البدائع: فان کان بحیث یتلوث بالماء المستعمل یمنع منه، لان تنظیف المسجد واجب. (شامی زکریا ۴۳۵/۳، بدائع لصنائع زکریا ۲۸۷/۲، حاشیة الشلی علی التبین ۲۲۹/۲، تاتارخانیة ۴۵۵/۳، طحطاوی ۳۸۴، ہندیة ۲۱۳/۱، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۵ (۲۷۷/۱))

نوٹ: اور صاحبینؒ کے نزدیک چونکہ کچھ دیر کے واسطے مسجد سے باہر نکلنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، بریں بنا جو شخص روزانہ غسل کا عادی ہو کہ اسے غسل کے بغیر چین ہی نہ آتا ہو اور گویا غسل اس کی ضرورت طبعی بن گیا ہو تو اس کے لئے صاحبینؒ کے قول پر عمل کی گنجائش ہونی چاہئے۔ (مرتب)

جمعہ کے غسل مسنون کے لئے مسجد سے باہر جانا

عام فقہی کتابوں اور فتاویٰ میں تو یہی بات لکھی ہے کہ غیر واجب غسل کے لئے مسجد سے باہر نکلنا معتکف کے لئے درست نہیں ہے، اور غیر واجب غسل میں جمعہ کا غسل مسنون بھی داخل ہے؛ لیکن بعض فقہی عبارتوں سے جمعہ کے غسل کے لئے معتکف کو مسجد سے باہر نکلنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے (اس لئے ضرورت اور تقاضے کے وقت اس روایت پر عمل کی گنجائش ہے) (مستفاد: احسن الفتاویٰ ۵۰۲/۳) وقال فی التاتارخانیة: ویخرج للوضوء والاغتسال فرضاً کان أو نفلًا. (تاتارخانیة ۴۶۳/۴)

معتکف کا ریح خارج کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا

مسجد میں معتکف کا ریح خارج کرنا یقیناً بے ادبی ہے، تاہم بحث یہ ہے کہ جب اخراج

رتح کی ضرورت ہو تو وہ مسجد میں رہے گا یا اس مقصد کے لئے مسجد سے باہر جائے گا؟ تو اس سلسلہ میں جزئیات دونوں طرح کے ہیں، بعض جزئیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں خروج رتح میں کوئی حرج نہیں، اور بعض میں یہ کہا گیا ہے کہ جب اسے ضرورت ہو تو مسجد سے باہر جایا کرے۔

و کذا لا یخرج فیہ الریح من الدبر کذا فی الاشباہ، و اختلف فیہ السلف: فقیل: لا بأس، وقیل یخرج اذا احتاج الیہ وهو الاصح. (شامی زکریا ۲/۲۹۴) عن جابر رضی اللہ عنہ

قال: قال رسول الله ﷺ: ”من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا یقربن مسجدا، فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الأنس“. (متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف ۶۸)

نوٹ: راقم مرتب کے نزدیک دونوں طرح کے جزئیات میں تطبیق کی شکل یہ ہے کہ اگر ریح بدبو دار ہو تو اس کو خارج کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا چاہئے اور اگر ریح بدبو دار نہ ہو تو مسجد میں رہتے ہوئے بھی اخراج رتح کی گنجائش ہے۔ (مرتب)

بحالتِ اعتکافِ احتلام ہو جانا

اگر معتکف کو احتلام کی صورت پیش آجائے تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا؛ تاہم اسے چاہئے کہ فوراً مسجد سے باہر جا کر طہارت حاصل کر لے۔ ولو احتلم المعتکف لا یفسد اعتکافہ. (بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۸۷، فتح القدیر ۲/۳۹۶، بنایہ ۴/۱۳۳) ثم إن أمکنه الاغتسال فی المسجد من غیر أن یتلوث المسجد فلا بأس به وإلا فیخرج ویغتسل ویعود إلی المسجد. (ہندیہ ۱/۲۱۳)

احتلام کے بعد مسجد سے نکلنے کا موقع نہ ہو؟

معتکف شخص کو احتلام ہو جائے اور سردست مسجد سے نکلنے کا کسی عذر کی وجہ سے موقع نہ ہو تو وہ فوری طور پر تیمم کر لے اور جب تک باہر جانے کی سہولت ہو وہیں ٹھہرا رہے۔ ولو کان نائماً فیہ فاحتلم والماء خارجه وخشی من الخروج یتیمم وینام فیہ الی أن یمکنہ

معتکف کا ڈاکٹر کو دکھانے کے لئے جانا

اگر معتکف شخص بیمار ہو اور اسے مسجد سے باہر جا کر ڈاکٹر کو دکھانے کی ضرورت ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس مقصد سے مسجد سے باہر جانے سے اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا؛ لیکن عذر کی بنا پر گناہ نہ ہوگا۔ إذا خرج ساعة بعذر المرض فسد اعتكافه. (ہندیہ ۲/۱۲۱) وعلل فی الخانیة المرض لانه لا يغلب وقوعه فلم يصبر مستثى عن الايجاب فافاد الفساد فى الكل.....، الا أنه لا يائم كما فى المرض النخ. (شامی زکریا ۳/۴۳۸) وكذا إذا خرج ساعة بعذر المرض إلا أنه لا يائم. (تاتارخانیة زکریا ۳/۴۶۳)

اضطراری حالات میں مسجد سے باہر نکلنا

اگر درج ذیل حادثات پیش آجائیں تو معتکف کے لئے اضطراری طور پر مسجد سے نکلنا درست ہے، ایسی صورت میں وہ فوراً دوسری مسجد کی طرف منتقل ہو جائے، اس سے اس کا اعتکاف بدستور باقی رہے گا، وہ امور یہ ہیں:

- (۱) مسجد کی عمارت منہدم ہونے لگے۔
- (۲) مسجد کے ارد گرد آباد لوگ سب وہاں سے چلے جائیں اور مسجد میں باجماعت نماز موقوف ہو جائے۔

(۳) کوئی زور آور شخص معتکف کو زبردستی مسجد سے نکال دے۔

(۴) کوئی ظالم معتکف کو گرفتار کر لے۔

(۵) اس مسجد میں رہتے ہوئے اپنی جان یا مال کا دشمنوں کی طرف سے سخت خطرہ ہو۔

يجوز له ان يتحول الى مسجد اخر فى خمسة اشياء: احدها: ان ينهدم

مسجده، الثانى: ان يتفرق اهله فلا يجتمعون فيه، الثالث: ان يخرجه منه

سلطان، الرابع: ان يأخذه ظالم، الخامس: ان يخاف على نفسه وماله من المكابرين. (بناية ۱۲۸/۴-۱۲۹، مراقى الفلاح ۳۸۳، تاتارخانية زكريا ۴۵۳/۴، هندية ۲۱۲/۱)

معتكف کا عدالت کی تاریخ پر حاضر ہونا وغیرہ

اگر معتكف كا كوئى مقدمه عدالت ميں زيّر سماعت هو، اور دوران اعتكاف عدالت ميں حاضري كى تاريخ پيش آجائے اور حاضر نہ ہونے كى شكل ميں سخت نقصان كا انديشہ هو، يا كسى مقدمه ميں گواہى كى ضرورت هو اور معتكف كے علاوہ كوئى گواہ موجود نہ هو اور عدالت ميں حاضر نہ ہونے كى صورت ميں صاحب حق كا حق ضائع ہونے كا انديشہ هو تو ايسى صورت ميں ضرورۃً صاحبين كے قول پر عمل كرتے ہوئے ايسے معتكف كے لئے مسجد سے باہر جانے كى گنجائش ہے۔ وفى شرح الصوم للفقيه ابى الليث: المعتكف يخرج لاداء الشهادة، وتأويله اذا لم يكن شاهداً اخر فيتوى حقه. (فتح القدير بيروت ۳۹۶/۲) ومن الضرورة اداء الشهادة. (الدر المنقى ۳۷۸/۱) ولا يخرج منه إلا لحاجة شرعية..... وأداء شهادة تعينت عليه. قال الطحاوى: فيه ان هذا من الحوائج الشرعية. (مراقى الفلاح مع الطحاوى ۳۸۳)

نوٹ: اس مسئلہ ميں دوسرا قول یہ ہے کہ شہادت دینے كے لئے معتكف كا مسجد سے باہر آنا بہر حال مفسد اعتكاف ہے، یہ الگ بات ہے کہ ضرورت كى بنا پر اس اقدام كى وجہ سے وہ گنہگار نہ ہوگا۔ (فتح القدير ۳۹۶/۲)

معتكف كا جمعہ كى نماز كے لئے مسجد سے باہر جانا

شرعى ضرورت مثلاً جمعہ كى نماز پڑھنے كے لئے مسجد سے باہر جانا جب کہ معتكف كى مسجد ميں جمعہ نہ ہوتا ہو اعتكاف كے لئے مفسد نہیں ہے؛ ليكن ايسے وقت جائے کہ دوسرى مسجد ميں پہنچ كر خطبہ سے پہلے جمعہ كى سنتیں پڑھ سکے، اور نماز كے سنن مؤكده پڑھ كر جلد واپس آجائے، ديرتک وہاں ٹھہرنا كمروہ ہوگا۔ ولا يخرج منه إلا لحاجة شرعية كالجمعة والعيدين الخ. (مراقى

الفلاح ۳۸۳، خانبة ۲۲۱/۱، تبیین الحقائق ۲۲۶/۲) خرج فی وقت یدر کھا سنتھا یحکم فی ذلک رأیہ ویستن بعدھا أربعاً أو ستاً علی الخلاف ولو مکث أكثر لم یفسد لانه محل له و کره تنزیهاً. (درمختار زکریا ۴۳۵/۳-۴۳۶)

جمعہ پڑھنے کے لئے دوسری مسجد میں گیا پھر وہیں رہ گیا

معتکف کی مسجد میں جمعہ نہ ہونے کی بنا پر وہ دوسری مسجد میں گیا پھر وہیں جا کر معتکف ہو گیا اور اپنی مسجد میں واپس نہیں آیا تو اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا؛ لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، بہتر یہی ہے کہ جس مسجد میں اعتکاف شروع کرے وہیں مکمل کرے۔ فیان مکث یوماً وليلة أو أتم اعتکافہ لا یفسد ویکرہ. (ہندیہ ۲۱۲/۱)

معتکف کا اذان کے لئے مسجد سے باہر جانا

اگر معتکف کو اذان دینے کے واسطے حد و مسجد سے باہر جانا ناگزیر ہو (مثلاً وڈا سپیکر باہر کمرے میں رکھا ہو، اور اسے مسجد میں نہ لایا جاسکتا ہو) تو یہ بھی حاجتِ شریعہ میں داخل ہے، اور ایسا معتکف اذان دینے کے لئے بضرورت مسجد سے باہر جاسکتا ہے، اس سے اس کا اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ او شرعیة کعید و اذان لو مؤذنا (درمختار) و فی الشامی: لهذا قول ضعیف، والصحیح ان لا فرق بین المؤذن وغیرہ کما فی البحر والامداد. (شامی زکریا ۴۳۶/۳) ولو صعّد المئذنة لم یفسد اعتکافہ بلا خلاف وان کان باب المئذنة خارج المسجد کذا فی البدائع والمؤذن وغیرہ فیہ سواء هو الصحیح هکذا فی الخلاصة. (ہندیہ ۲۱۲/۱، خانبة ۲۲۳/۱، البحر الرائق ۳۰۳/۲)

حافظ معتکف کا دوسری مسجد میں جا کر تراویح پڑھانا

اگر کوئی حافظ کسی مسجد میں رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کے مسنون اعتکاف کی نیت کرے، اور اس کی پہلے ہی سے یہ نیت ہو کہ میں روزانہ تراویح پڑھانے کے لئے دوسری مسجد میں

جایا کروں گا، تو امام ابوحنیفہؒ کے قول کے اعتبار سے اس کا یہ اعتکاف مسنون نہیں رہے گا؛ بلکہ نفلی اعتکاف بن جائے گا؛ البتہ صاحبینؒ کے نزدیک چوں کہ کچھ دیر مسجد سے باہر رہنا مفسد اعتکاف نہیں ہے؛ لہذا ان کے قول کے اعتبار سے اس حافظ معتکف کا مسنون اعتکاف باقی رہے گا، اسی طرح اگر اس نے آخری عشرہ کا اعتکاف اپنے اوپر بطور نذر واجب کر لیا اور زبان سے واجب کرتے وقت ہی یہ اظہار کر دیا تھا کہ میں روزانہ تراویح کے لئے دوسری مسجد میں جایا کروں گا، تو ایسی صورت میں اس کا یہ استثناء درست ہوگا، اور اس کا اعتکاف (واجب بالنذر) تراویح کے لئے دوسری مسجد میں جانے کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا۔ ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر فسد اعتكافه عند ابی حنیفہ لوجود المنافی وهو القیاس، وقالوا: لا یفسد حتی یکون اکثر من نصف یوم وهو الاستحسان، لأن فی القلیل ضرورة. (فتح القدیر ۵/۲، مجمع الانہر ۳۷۹/۱، البحر الرائق ۳۰۲/۲) ولو شرط وقت النذر والالتزام ان یدخل المسجد لعیادة المريض وصلاة الجنائز وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك. (ہندیہ ۲/۱۲۱، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۳۲۷/۱، مراقی الفلاح ۳۸۲)

معتکف کا نماز جنازہ کے لئے مسجد سے باہر نکلنا

امام ابوحنیفہؒ کے راجح قول کے مطابق اگر کوئی معتکف بالقصد نماز جنازہ پڑھنے کے لئے مسجد کی حدود سے باہر نکلے گا تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا؛ البتہ اگر طبعی یا شرعی ضرورت کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلا تھا اور واپسی میں بلا توقف نماز جنازہ میں شریک ہو گیا تو اعتکاف برقرار رہے گا۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۲۹۹/۱۵، احسن الفتاویٰ ۴/۲۹۹) وافاد انه لا یخرج لعیادة المريض لعدم الضرورة المطلقة للخروج.....، وأشار الى انه لو خرج لحاجة الانسان ثم ذهب لعیادة المريض او لصلاة الجنائز من غير ان یکون لذلك قصد فانه جائز. (البحر الرائق کراچی ۳۰۲/۲، ومثله فی البدائع الصناع ۲۸۳/۲-۲۸۴، شامی زکریا ۴۳/۳-۴۳۵)

وقال فی المرقاة: وعند الائمة الاربعة اذا خرج لقضاء الحاجة واتفق له عیادة

المريض والصلاة على الميت فلم ينحرف عن الطريق ولم يقف اكثر من قدر الصلاة فلم يبطل الاعتكاف والا بطل . (مرقاة المفاتيح بيروت ۵۲۹/۴)

معتكف کا مریض کی عیادت کے لئے باہر جانا

معتكف اگر قصداً مریض کی عیادت کے لئے باہر جائے گا تو اس کا اعتكاف ٹوٹ جائے گا، اور اگر ضرورت کی وجہ سے باہر نکلا اور آتے جاتے راستہ بدلے بغیر کسی مریض کی عیادت کر لی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وفي السمرة: وعند الائمة الرابعة اذا خرج لقضاء الحاجة واتفق له عيادة المريض والصلاة على الميت فلم ينحرف عن الطريق ولم يقف اكثر من قدر الصلاة فلم يبطل الاعتكاف والا بطل . (مرقاة المفاتيح بيروت ۵۲۹/۴) وافاد انه لا يخرج لعيادة المريض لعدم الضرورة المطلقة للخروج، و اشار الى انه لو خرج لحاجة الانسان ثم ذهب لعيادة المريض او لصلاة الجنابة من غير ان يكون لذلك قصد فانه جائز . (البحر الرائق كراچی ۳۰۲/۲)

نوٹ: اور اگر اعتكاف واجب بالنذر میں پہلے ہی سے عیادت مریض وغیرہ کا استثناء کر لیا تھا تو دوران اعتكاف عیادت کرنے سے اعتكاف نہ ٹوٹے گا۔ ولو شرط وقت النذر والالتزام ان يخرج الى عيادة المريض وصلاة الجنابة وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك . (هندية ۲۱۲/۱)

وعظ کی مجلس میں شرکت کے لئے مسجد سے باہر جانا

اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں روزانہ کسی مجلس وعظ میں شرکت کرتا ہے پھر وہ آخری عشرہ میں کسی مسجد میں معتكف ہو جائے تو آیا وہ معمول کے مطابق وعظ میں شرکت کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں؟ تو اس میں دو صورتیں ہیں:

(۱) اگر اس نے بلا شرط مطلق اعتكاف کی نیت کی ہے اور اس کا ارادہ مسنون اعتكاف کا

ہے تو وعظ کے لئے باہر جانے کی وجہ سے اس کا اعتکاف مسنون ٹوٹ جائے گا۔

(۲) اور اگر اس نے اعتکاف کی نیت کرتے وقت زبان سے نذرمان لی ہے کہ میں فلاں وقت وعظ کی مجلس میں جایا کروں گا تو اس کا یہ اعتکاف نذر وعظ کی مجلس میں جانے سے فاسد نہ ہوگا۔ ولو شرط وقت النذر والالتزام أن يخرج إلى عيادة المريض.....، وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك الخ. (ہندیہ ۲۱۲/۱)

معتکف کا ووٹ دینے کے لئے مسجد سے باہر جانا

معتکف شخص اگر ووٹ دینے کے لئے مسجد سے باہر نکلے گا تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا؛ کیوں کہ یہ کسی معتبر ضرورت میں داخل نہیں ہے۔ فان خرج ساعة بلا عذر فسد لوجود المنافی. (البحر الرائق ۳۰۲/۲، ہندیہ ۲۱۲/۱، خانہ ۲۲۲/۱، درمختار زکریا ۴۳۷/۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۳۰۰/۱۵)

اعتکاف کو مکروہ بنانے والی باتیں

خاموشی کو عبادت سمجھ کر مستقل خاموش رہنا، فضول لایعنی بکواس کرنا اور خرید و فروخت کا سامان مسجد میں لانا اعتکاف کو مکروہ بنا دیتا ہے۔ وکرہ احضار المبيع والصمت والتكلم الا بخير. (تبیین الحقائق ۲۲۹/۲) وکرہ الصمت إن اعتقده قربة لانه منهي عنه؛ لأنه صوم أهل الكتاب. (مراقی الفلاح ۳۸۴، درمختار زکریا ۴۴۰/۳-۴۴۱) وأما إذا أراد أن يتخذ متجراً فيكره له ذلك. (ہندیہ ۲۱۳/۱)

نوٹ: اگر عبادت سمجھے بغیر خاموش رہا، یا بیع کو سامنے لائے بغیر بیع و شراء کا معاملہ کیا تو معتکف کے لئے یہ مکروہ نہ ہوگا۔ وأما محظوراته فمنها الصمت الذي يعتقده عبادة فانه يكره هكذا في التبیین، وأما إذا لم يعتقده قربة فلا يكره.....، ولا بأس للمعتكف ان يبيع ويشترى الطعام وما لا بدمنه. (ہندیہ ۲۱۳/۱، خانہ ۲۲۲/۱)

معتکف حکیم یا ڈاکٹر کا اعتکاف میں مریض دیکھنا

اگر کوئی ڈاکٹر یا حکیم معتکف ہو اور اتفاقاً اس سے کوئی مریض ملنے آجائے اور وہ اسے دیکھ کر کوئی نسخہ وغیرہ لکھ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں؛ لیکن اگر مذکورہ معتکف بحالت اعتکاف مسجد کو اپنا مطب بنا لے کہ وہاں مریضوں کی باقاعدہ بھیٹر لگنے لگے تو یہ جائز نہ ہوگا۔ مستفاد: و الکلام المباح و قیدہ فی الظہیریۃ بان یجلس لاجلہ، و فی الشامیۃ: فانہ حیثئذ لا یباح بالاتفاق، لان المسجد ما بنی لامور الدنیا، و فی صلاة الجلالی: الکلام المباح من حدیث الدنیا یجوز فی المساجد وان کان الاولی ان یشغل بذكر الله تعالیٰ. (شامی زکریا ۲/۴۳۶، ہندیہ ۳۲۱) و فی المعراج عن شرح الارشاد: لا بأس بالحديث فی المسجد إذا کان قليلاً، فأما أن یقصد المسجد للحديث فيه فلا، و ظاهر الوعيد أن الكراهة فيه تحريمية. (شامی زکریا ۳/۴۴۲) و أما إذا أراد أن يتخذ متبحراً فيكره له ذلك. (ہندیہ ۲۱۳/۱)

معتکف کا مسجد میں موبائل پر بات کرنا

معتکف جس طرح آمنے سامنے کسی سے ضروری بات کر سکتا ہے، اسی طرح موبائل پر بھی ضروری بات چیت اس کے لئے مباح ہے؛ البتہ بلاوجہ اور بے ضرورت دنیوی گفتگو سے بہر حال احتیاط کرنی چاہئے۔ ویکرہ تحریماً صمت.....، و تکلم الا بخیر و هو ما لا اثم فيه، و منه المباح عند الحاجة اليه لا عند عدمها. (درمختار زکریا ۳/۴۱۱-۴۴۲) و لا يتكلم بما فيه اثم فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث مع الناس في اعتكافه. (تاتارخانیہ زکریا ۳/۴۴۸) و لا يتكلم الا بخير یعنی ان التکلم بالشر فی المعتکف اشد حرمۃ منه فی غیرہ. (البحر الرائق ۲/۳۰۴، فتح القدیر ۲/۳۹۸، ہندیہ ۲۱۲/۱)

بلا عذر مسجد سے باہر نکلنا

اگر تھوڑی دیر کے لئے بھی قصد آیا سہواً معتکف بلا عذر مسجد کی حدود سے باہر نکل گیا تو امام

ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ فلو خرج ساعة بلا عذر فسد۔ (تسنویر الابصار ۴۳۷/۳) و لو خرج المعتكف عن المسجد بغير عذر ساعة بطل اعتكافه في قول ابى حنيفةؒ. (خانیه ۲۲۲/۱) سواء كان الخروج عامداً او ناسياً. (ہندیہ ۲۱۲/۱)

معتکف کا جماع کرنا

اعتکاف کی حالت میں جماع کرنے سے بہر حال اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، خواہ جان بوجھ کر ہو یا بھول کر ہو، رات میں ہو یا دن میں ہو، انزال ہو یا نہ ہو۔ قال تعالیٰ: ﴿ولا تباشروهن وانتم علكفون في المساجد﴾ (البقرہ) والجماع عامداً او ناسياً ليلاً او نهاراً يفسد الاعتكاف انزل او لم ينزل. (ہندیہ ۲۱۳/۱، خانیه ۲۲۲/۱، فتاویٰ سراجیہ ۱۷۲/۱، تانار خانیه ۴۴۷/۳، درمختار زکریا ۴۴۲/۳)

اعتکاف کے دوران بیوی سے دل لگی کرنا

اگر بیوی سے دل لگی اور بوس و کنار کے دوران انزال ہو گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ (اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا) لیکن اعتکاف کے دوران یہ عمل قطعاً جائز نہیں ہے۔ و حرم الوطی و دواعیہ. (نور الايضاح مع المراقی ۳۸۴) وكذا التقبيل والمعانقة واللمس، إنه ان أنزل في شيء من ذلك فسد اعتكافه والا فلا يفسد لكنه يكون حراماً. (بدائع الصنائع ۲۸۶/۲) وبطل بانزال بقبلة او لمس او تفخيذ ولو لم ينزل لم يبطل، وان حرم الكل لعدم الحرج. (درمختار مع الشامی زکریا ۴۴۲/۳، تبیین الحقائق ۲۳۰/۲-۲۳۱)

بحالتِ اعتکاف بد نظری سے انزال ہو گیا

اعتکاف کی حالت میں بدنگا ہی یا غلط خیال جمانے سے انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا؛ لیکن ایسا کرنا سخت گناہ ہے۔ ولا يبطل بانزال بفكر أو نظر. (درمختار زکریا ۴۴۳/۳)

اعتکاف کی حالت میں جان بوجھ کر روزہ توڑ دینا

اگر بحالتِ اعتکاف قصداً کھاپی کر روزہ توڑ دیا تو روزہ کے ساتھ ساتھ اعتکاف بھی ٹوٹ جائے گا (اور اگر بھول کر کھایا پیا تو نہ روزہ ٹوٹا اور نہ اعتکاف) (ولو اکل او شرب فی النهار عامداً فسد صومه وفسد اعتکافه لفساد الصوم، ولو اکل ناسیاً لا یفسد اعتکافه لانه لا یفسد صومه. (بدائع الصنائع ۲/۲۸۶، ومثله فی الدر المختار زکریا ۳/۴۴۳)

نوٹ: یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو اعمالِ مفسداتِ صوم میں سے ہیں ان میں قصداً اور سہواً کرنے کے حکم میں فرق ہوتا ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اور جو اعمالِ خاص طور پر مفسداتِ اعتکاف میں سے ہیں، مثلاً جماع وغیرہ، ان میں قصداً اور سہواً دونوں کا حکم یکساں ہوتا ہے؛ لہذا اگر روزے دار معتکف نے دن کے وقت میں سہواً جماع کیا تو روزہ تو نہ ٹوٹے گا؛ لیکن اعتکاف ضرور ٹوٹ جائے گا۔ (بدائع الصنائع ۲/۲۸۶، ہندیہ ۲۱۳۱، المحرر الرائق ۲/۳۰۳، شامی زکریا ۳/۴۴۳)

ارتداد مفسدِ اعتکاف ہے

نعوذ باللہ اگر کوئی معتکف شخص بحالتِ اعتکاف مرتد ہو جائے اور بدعتقیدگی کے ساتھ کفریہ کلمات بننے لگے تو اس کا اعتکاف فوراً ٹوٹ جائے گا۔ ویفسد الاعتکاف بالردة لأن الاعتکاف قربة و الکافر لیس من أهل القربة. (بدائع الصنائع ۲/۲۸۶، ومثله فی فتح القدير ۲/۴۰۳)

پاگل پن کی وجہ سے اعتکاف کا فساد

اگر معتکف شخص خدا نخواستہ پاگل ہو جائے کہ اسے کچھ ہوش نہ رہے تو اس کا اعتکاف باقی نہ رہے گا۔ ومنها الاغماء والجنون. (ہندیہ ۱/۲۱۳) والجنون یفسد الاعتکاف. (بدائع الصنائع ۲/۲۸۷)

لمبے وقت تک بیہوش رہنے سے اعتکاف کا فساد

اگر معتکف پر ایک دن رات سے زیادہ بے ہوشی طاری رہی جس کی وجہ سے روزہ رکھنا اس

کے لئے ممکن نہ رہا تو اس کا اعتکاف باقی نہ رہے گا۔ وکذا اغماءہ و جنونہ ان داما ایاماً (درمختار) وفي الشامی: المراد بالایام ان یفوته صوم بسبب عدم امکان النیة۔ (شامی زکریا ۴/۳۳۳) وإن اغمی علیہ آیاماً أو أصابه لمم فسد اعتکافہ۔ (بدائع الصنائع ۲۸۶/۲، ہندیۃ ۲۱۳/۱)

حیض و نفاس مفسد اعتکاف ہے

حائضہ عورت بحالت ناپاکی اعتکاف نہیں کر سکتی، اور اگر دورانِ اعتکاف حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ والحائض والنفساء لیسا بأهل للصلاة أی فلا یصح اعتکافہما۔ (شامی زکریا ۴/۳۰۱، البحر الرائق ۲۹۹/۲، ہندیۃ ۲۱۱/۱، بدائع الصنائع ۲۷۴/۲، مراقی الفلاح ۳۸۲)

مسنون اعتکاف ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء کیا ہے؟

اگر رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو جس روز اعتکاف ٹوٹا ہے اسی دن کی قضا بعد میں لازم ہوگی؛ تاہم بہتر یہ ہے کہ پورے عشرہ کے اعتکاف کی قضاء روزوں سمیت رمضان کے بعد کسی وقت کر لے۔ وعلی کل فیظہر من بحث ابن الہمام لزوم الاعتکاف المسنون بالشروع، وان لزوم قضاء جمیعہ او باقیہ مخرج علی قول ابی یوسفؒ، اما علی قول غیرہ فیقضى اليوم الاول الذی افسدہ، لاستقلال کل یوم بنفسہ۔ (شامی زکریا ۴/۳۴۳، فتح القدیر بیروت ۳۹۳/۲) وفي الظہیریۃ عن ابی حنیفۃؒ: انه یلزمہ یوما۔ (تاتاریخانیۃ زکریا ۴/۷۱۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۲۵۸/۱۵)

نفلی اعتکاف

نفلی اعتکاف کے لئے وہ شرائط نہیں ہیں جو مسنون اور واجب (نذر) اعتکاف کے لئے

ہیں؛ لہذا نفلِ اعتکاف تھوڑی دیر کے لئے بھی ہو سکتا ہے، پھر جب بھی ضرورت یا بلا ضرورت مسجد سے باہر نکلے گا تو نفلِ اعتکاف کا تسلسل ختم ہو جائے گا۔ اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص بھی مسجد میں کسی عبادت کے ارادہ سے داخل ہو اسے یہ نیت کر لینی چاہئے کہ میں جب تک مسجد میں رہوں گا معتکف رہوں گا، اس صورت میں اس کا مسجد میں جب تک بھی قیام ہوگا وہ نفلِ معتکف شمار ہوگا۔ أما النفل فله الخروج لأنه منه له لا يبطل . (در مختار ۴/۳۴۳) . وأقله نفلًا ساعة فلو شرع في نفيه ثم قطعه لا يلزمه قضاؤه . (تنوير الابصار ۳/۳۳۳) . فينبغي إذا دخل المسجد أن يقول نويت الاعتكاف ما دمت في المسجد . (مرقاة المفاتيح بيروت ۴/۵۲۳)

اجتماعی اعتکاف

عام حالات میں ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا افضل ہے جہاں جمعہ کی نماز ہوتی ہوتا کہ جمعہ پڑھنے کے لئے مسجد سے باہر نہ جانا پڑے، اور یہ مسجد محلہ اور اپنے شہر میں ہو تو بہتر ہے؛ لیکن اگر کسی مصلحت سے دوسرے محلہ کی مسجد میں یا کسی دوسرے شہر میں جا کر اعتکاف کیا جائے تو اس میں بھی شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ آج کل مشائخ اپنے متعلقین اور متوسلین کے ساتھ اعتکاف کرتے ہیں تو اس میں اعتکاف کے ساتھ ساتھ ان کی تربیت بھی مقصود ہوتی ہے اور یہ اجتماعی اعتکاف تربیت گاہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے بشرطیکہ یہ عمل محض رسمی نہ ہو؛ بلکہ دینی فائدہ کو پیش نظر رکھ کر کیا جائے جیسا کہ پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام نے شب قدر کی تلاش میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد نبوی میں اجتماعی اعتکاف فرمایا تھا۔ فی حدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال ﷺ: من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر الخ . (بخاری شریف ۲۷۱۱، مسلم شریف ۳۷۱۱، ملفوظات فقیہ الامت ۴/۳۶۳، مسائل اعتکاف ۵۶)

عورت کا اعتکاف

عورت اگر اعتکاف کرنا چاہے تو وہ اپنے گھر کے کسی کمرہ کو جائے اعتکاف بنا سکتی ہے، وہ

کمرہ اس کے لئے مسجد کا حکم رکھے گا، یعنی اس کمرے سے بلا ضرورت باہر نہ آئے۔ والمرأة تعتكف في مسجد بيتها، إذا اعتكفت في مسجد بيتها فتلك البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان. (عالمگیری ۱/۱، ۲۱، ومثله في الخانية ۱/۱، ۲۲، مراقی الفلاح ۳۸۳، تبیین الحقائق ۲/۲۰۵)

معتكفہ عورت کا گھر کے صحن میں آنا

اعتكاف کرنے والی عورت اگر اپنے معتكف کمرے سے نکل کر بلا ضرورت معتبرہ گھر کے صحن میں آئے گی تو اس کا اعتكاف ٹوٹ جائے گا۔ وحررم عليه الخروج الخ. (تنوير الابصار) وفي الشامي: اي من معتكفه ولو مسجد البيت في حق المرأة، فلو خرجت منه ولو الى بيتها بطل اعتكافها لو واجبا وانتهى لو نفلا. (شامي بيروت ۳/۳۸۷) ولا تخرج المرأة من مسجد بيتها الى المنزل. (هندية ۱/۲۱، ۲۱)

عورت کا اپنے معتكف میں رہتے ہوئے گھر کے کام کرنا

عورت اگر اپنے معتكف کمرے میں بیٹھے بیٹھے گھر کا کوئی ضروری کام مثلاً سبزی وغیرہ کاٹے یا کپڑا وغیرہ سی لے یا کھانا بنالے تو اس سے اس کا اعتكاف نہیں ٹوٹے گا؛ لیکن بہتر یہی ہے کہ معتكفہ عورت زیادہ وقت عبادت ہی میں گزارے اور گھریلو کام میں بلا ضرورت مشغول نہ ہو۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ برٹھ ۱۵/۳۳) مستفاد: وقيل ان كان الخياط يحفظ المسجد فلا بأس بان يخيط فيه. (تبیین الحقائق ۲/۲۲۹)

معتكفہ عورت شوہر سے الگ رہے

معتكفہ عورت کو اعتكاف کی حالت میں شوہر سے الگ رہنا لازم ہے؛ کیوں کہ بحالت اعتكاف جماع کرنے سے اعتكاف ٹوٹ جاتا ہے، اور اعتكاف کے دوران بے حاجی کی باتیں اور

بوس و کنارسب سخت مکروہ ہے، اوراعتکاف ٹوٹنے کا خطرہ ہے۔ و حرم الوطی و دواعیہ. (نور الايضاح مع المراقی ۳۸۴) ومنها (أى المفسدات) الجماع و دواعیہ فیحرم علی المعتکف الجماع و دواعیہ نحو المباشرة و التقبیل و اللمس و المعانقة و الجماع فی ما دون الفرج و اللیل و النهار فی ذلك سواء و الجماع عامداً او ناسياً لیبلاً او نهاراً یفسد الاعتکاف انزل او لم ينزل وما سواه یفسد اذا انزل و اذا لم ينزل لا یفسد. (هندیة ۲۱۳۱)

معتکفہ عورت دورانِ اعتکاف حائضہ ہوگئی

اگر عورت کو دورانِ اعتکاف حیض شروع ہو جائے تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا، اور بعد میں صرف اس دن کی قضا کرے گی جس دن اعتکاف ٹوٹا ہے، پورے دس دن کی قضا لازم نہیں ہے۔ فیقضیہ غیر اُنہ لو کان شهراً معیناً یقضی قدر ما فسد، أو بغير صنعہ أصلاً کحیض أما حکمہ إذا فات عن وقته المعین فإن فات بعضه قضاہ لا غیر ولا یجب الاستقبال. (شامی زکریا ۴۳۷/۳، بدائع الصنائع ۲۸۸/۲) و إذا فسد الاعتکاف الواجب و جب قضائه فإن کان اعتکاف شهر بعینه یقضی ذلك اليوم سواء أفسده بغير صنعہ کالحیض. (هندیة ۲۱۳۱)

جماعت خانہ میں اعتکاف

بعض بڑے شہروں میں کثیر منزلہ عمارتوں کے کسی حصہ کو نماز کے لئے خاص کر دیا جاتا ہے اور اس میں پنج وقتہ نمازوں کے علاوہ جمعہ اور عیدین کی نمازیں بھی ہوتی ہیں، اور وہاں دور دور تک باقاعدہ مسجد نہیں پائی جاتی، تو اس جماعت خانہ میں اعتکاف درست ہوگا یا نہیں؟ تو اس بارے میں کوئی صریح جزئیہ نہیں ملا؛ البتہ بظاہر مردوں کے اعتکاف کے لئے مسجد شرعی کی شرط سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہاں اعتکاف درست نہ ہو؛ لیکن دوسری طرف فقہاء نے عورتوں کے اعتکاف کے مسئلہ میں اس کی ”مسجد بیت“ کو مسجد کے حکم میں قرار دیا گیا ہے، اس لئے ضرورت کے وقت

جماعت خانہ میں بھی اعتکاف کو درست قرار دینا چاہئے۔ ومنہا: مسجد الجماعة النخ.
 (ہندیہ ۲۱۱/۱) والمرأة تعتكف في مسجد بيتها، وإذا اعتكفت في مسجد بيتها
 فتلك البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل النخ. (ہندیہ ۲۱۱/۱،
 آئینہ رمضان ۲۳۷)

مرد کا گھر میں اعتکاف کرنا

اگر کوئی مرد اپنے گھر میں عورتوں کی طرح اعتکاف کرے تو اس اعتکاف کا کوئی اعتبار نہیں،
 مرد کے لئے شرط ہے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں پنج وقتہ نماز ادا کی جاتی ہو۔ فذل أن
 مکان الاعتکاف هو المسجد. (بدائع الصنائع ۲۸۰/۲، آئینہ رمضان ۲۲۳)



کتاب الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کے ضروری مسائل)

مسائل زکوٰۃ

فریضہ زکوٰۃ

ہر مسلمان کو خصوصاً یہ حقیقت پیش نظر رکھنی چاہئے کہ اسے جو کچھ بھی دولت و ثروت ملی ہے اس کا اصل مالک وہ خود نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی مالک حقیقی ہے اور اس نے نھیں اپنے فضل و کرم سے ہمیں اپنی ملکیت میں بطور نیابت تصرف کرنے کا حق دے رکھا ہے، جب اللہ ہی اس کا مالک ہے اور اسی کی قدرت کی بنا پر ہمیں یہ نعمت میسر آئی ہے، تو اگر وہ اپنے بندوں کو یہ حکم کرتا کہ وہ اپنا سارا مال اللہ کی راہ میں لٹا دیں تو ہمیں شکایت یا اعتراض کا کوئی موقع نہ تھا؛ کیونکہ اس کی چیز ہے وہ جہاں اور جتنی چاہے خرچ کرے، مگر یہ بھی اس کا فضل ہے کہ اس نے جہاں ہمیں خرچ کرنے کا حکم دیا وہاں پورا مال نہیں بلکہ کچھ حصہ خرچ کرنا ضروری قرار دیا، قرآن کریم میں جہاں بھی انفاق فی سبیل اللہ کا حکم دیا گیا ہے وہاں ”مِن“ تعبیضیہ لاکر اس طرف اشارہ کر دیا گیا کہ سارا مال خرچ کرنا مطلوب نہیں؛ بلکہ کچھ حصہ دے دینا کافی ہے، اور ساتھ میں اس طرف بھی توجہ دلائی گئی کہ ہم تمہارا مال نہیں مانگ رہے ہیں بلکہ ہم نے جو تمہیں دیا ہے اسی میں سے تھوڑا سا حصہ لینا چاہتے ہیں تاکہ دینے والے کا بوجھ ہلکا ہو جائے۔ دیکھئے، ارشادات خداوندی ہیں:

(۱) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . (البقرة آیت: ۳) (۲) وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اللَّهُ . (النساء: ۳۹) (۳) وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْتَجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ . (فاطر: ۲۹) (۴) وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا . (نحل: ۷۵) (۵) وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً . (ابراہیم: ۳۱) (۶) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . (انفال: ۳) (۷) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . (حج: ۳۵، القصص: ۵۴، السجده: ۱۶، الشوری: ۳۸) (۹) وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلْنَاكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ . (حدید: ۷)

ان جیسی آیات میں اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا ہے کہ زکاۃ وغیرہ کا حکم کوئی ٹیکس نہیں کہ اسے بھاری سمجھا جائے؛ بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ اپنی ہی دہی ہوئی ایک امانت تم سے مانگ رہا ہے؛ لہذا اسے دینے میں تمہارے دل پر کوئی تنگی اور بوجھ نہ ہونا چاہئے۔ بوجھ یا تنگی تو اس وقت ہوتی جب کہ تمہاری ذاتی کوئی چیز تم سے مانگی جاتی۔

شکر ادا کیجیے!

پہلے زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کی قبولیت کی نشانی یہ تھی کہ صدقہ کا مال کسی جگہ رکھ دیا جاتا اور

آسمان سے آگ آ کر اسے جلا کر خاکستر کر دیتی، گویا کہ صدقہ کا مال کسی دوسرے بھائی کے کام نہ آ سکتا تھا؛ بلکہ اس کا آگ سے بھسم ہو جانا ہی اصل مقصود سمجھا جاتا تھا، حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں کے قصہ کے ضمن میں اس طرف اشارہ موجود ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ. (المائدہ ۲۷)

جب دونوں نے اللہ کے نام کی ایک ایک نیاز پیش کی اور ان میں سے ایک کی تو مقبول ہوگئی اور دوسرے کی مقبول نہ ہوئی۔

مفسرین لکھتے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں ہابیل اور قابیل میں اختلاف ہوا تو حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کہ تم دونوں اللہ کے دربار میں صدقہ پیش کرو، سو جس کا صدقہ قبول ہوگا وہی حق پر سمجھا جائے گا، چنانچہ ہابیل نے بکری کا بچہ پیش کیا جو قبول ہو گیا (یعنی آسمانی آگ نے اسے جلا دیا) اور قابیل نے غلہ پیش کیا جو قبول نہیں کیا گیا۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

فَنَزَلَتْ النَّارُ فَأَكَلَتْ قِرْبَانَ هَابِيلَ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً الْقَبُولِ وَكَانَ أَكْلُ الْقُرْبَانَ غَيْرَ جَائِزٍ فِي الشَّرْعِ الْقَدِيمِ، وَتَرَكَتْ قِرْبَانَ قَابِيلَ فَغَضِبَ. (روح المعانی ۱۶۴/۴)

پس آگ نے اتر کر ہابیل کی نیاز کو کھالیا، اور یہ قبولیت کی نشانی تھی اور صدقہ خیرات کا کھانا پہلی شریعتوں میں جائز نہ تھا، اور آگ نے قابیل کی نیاز چھوڑ دی جس پر وہ غضب ناک ہوا۔

اور بعض احادیث سے بھی اسی مضمون کا علم ہوتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس امت مرحومہ پر یہ کرم فرمایا کہ اس سے زکاۃ کی شکل میں وصول کیا ہوا مال اسی کے ضرورت مند افراد پر خرچ کر دیا جاتا ہے، سورہ توبہ آیت ۶۰ میں صدقات کے مصارف بیان کئے گئے ہیں۔ اور حدیث میں فرمایا گیا ہے:

تُؤَخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ إِلَىٰ فُقَرَائِهِمْ. (مشکوٰۃ شریف ۱۵۵)

”مال داروں سے لے کر فقیروں کو دیا جائے گا۔“

اس حکم کی وجہ سے زکاۃ دینا اور آسان ہو گیا کہ ہم اپنے مال کو ضائع نہیں کر رہے بلکہ اپنے ہی بھائیوں کی ضرورت پوری کر رہے ہیں۔ اپنے محتاج بھائی کی حاجت روائی پر صرف کرنا دراصل اللہ تعالیٰ ہی کو دینا ہے۔ ایک صحیح حدیث میں جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا ابْنَ آدَمَ! قِيَامَتُكَ دُنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ أَيْكُفْخُصِّسَ مِنْ مَرَضَتِي فَلَمْ تَعُدْنِي، قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ كَرِهْتُكَ لَعَلَّكَ لَمْ تَعُدْنِي، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فُلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوْ جَدْتَنِي عِنْدَهُ، يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتُمْكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي

میرا مرض پھر تو نے نہیں دیکھا؟ تو وہ شخص حیرت سے پوچھے گا کہ اے میرے رب بھلا میں آپ کی کیسے عیادت کرتا، آپ تو سارے جہانوں کے پروردگار ہیں؟ تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے کیا تمہیں پتہ نہیں تھا کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہے پھر بھی تم نے اس کی عیادت نہیں کی

کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اگر تم اس کی عبادت کو جاتے تو مجھے اس کے پاس پاتے۔ اے آدم کے بیٹے! میں نے تجھ سے کھانا مانگا تھا تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا، وہ عرض کرے گا کہ پروردگار! بھلا میں تجھ کو کیسے کھانا کھلاتا تو دونوں جہاں کا پروردگار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تجھ کو یاد نہیں میرا فلاں بندہ تجھ سے کھانا مانگنے آیا تھا تو نے اس کو کھانا نہیں کھلایا، اگر تو اس کو کھانا کھلا دیتا تو اس کو میرے پاس پاتا۔ اور اے آدم کے بیٹے! میں نے تجھ سے پانی مانگا تھا مگر تو نے پانی نہیں پلایا وہ عرض کرے گا کہ میں آپ کو کیسے پانی پلاتا؟ آپ تو خود رب العالمین ہیں، تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ تم سے میرے فلاں بندے نے پانی مانگا تھا مگر تم نے اسے پانی نہیں پلایا، اگر تم اسے پانی پلا دیتے تو اس کو میرے پاس پاتے (یعنی یہ عمل خیر میرے پاس محفوظ رہتا)

قَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ أُطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانَ فَلَمْ تَطْعَمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أُطْعَمْتَهُ لَوْ جَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي، يَا ابْنَ آدَمِ اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ اسْفِكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ اسْتَسْفِكَ عَبْدِي فَلَانَ فَلَمْ تُسْقِهِ أَمَا أَنْتَ لَوْ اسْقَيْتَهُ وَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي.

(مسلم شریف ۳۱۸۱۲)

زکوٰۃ وصدقہ؛ مال میں اضافہ کا سبب ہے

عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی اور صدقہ و خیرات کرنے سے مال گھٹ جاتا ہے؛ لیکن قرآن و حدیث کی صراحت یہ ہے کہ صدقہ سے مال گھٹتا نہیں؛ بلکہ بڑھتا ہے۔ ایک حدیث میں نبی اکرم علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا:

کسی آدمی کا مال صدقہ کی وجہ سے کم نہیں ہوتا اور جب بھی کسی انسان پر ظلم کیا جائے جس پر وہ صبر کرے تو یقیناً اللہ تعالیٰ اس کی عزت میں اضافہ فرماتے ہیں، اور جب بھی کوئی آدمی کسی سوال کا دروازہ کھولے تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا باب کھول دیتا ہے۔

مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِّنَ الصَّدَقَةِ وَلَا ظَلَمَ عَبْدٌ مَّظْلَمَةً صَبَرَ عَلَيْهَا إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ عِزًّا، وَلَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْئَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ. (رواه الترمذی ۵۸۱۲، مسند احمد ۴/۲۳۱، المتجر الرابع ۱۳۹)

سوال یہ ہے کہ بظاہر دیکھنے میں تو جب زکوٰۃ یا صدقہ نکالا جاتا ہے تو مال گھٹتا ہوا نظر آتا ہے، پھر یہ کیوں کہا گیا کہ صدقہ سے مال نہیں گھٹتا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صدقہ کی وجہ سے اگرچہ بظاہر مال کم ہوتا دکھائی دیتا ہے، مگر اس کی بنا پر من جانب خداوندی جو برکت ہوتی ہے، خواہ بعد میں کاروبار میں اضافہ کی صورت میں

ہو، یا نقصانات و بلیات سے حفاظت کی صورت میں، وہ صدقہ کی مقدار کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ ایک صحیح روایت میں وارد ہے کہ: ”ایک آدمی جنگل میں چلا جا رہا تھا، اچانک اس نے بادلوں میں سے آواز سنی کہ فلاں آدمی کے باغ کی سیچنی کر، تو اچانک بادل کا ایک ٹکڑا الگ ہوا اور اس نے ایک وادی میں پانی برسایا، وادی کا سب پانی ایک نالے میں جمع ہو کر بھر کر چل پڑا، تو وہ آدمی پانی کے پیچھے پیچھے چلا آگے جا کر کیا دیکھتا ہے کہ ایک آدمی اپنے باغ میں کھڑا ہوا پانی کا رخ اپنے پھادرے سے باغ کی طرف کر رہا ہے، تو اس شخص نے اس سے پوچھا کہ: ”تمہارا کیا نام ہے؟“ اس نے نام بتایا تو یہ وہی نام تھا جس کو اس نے بادل کی آواز میں سنا تھا، تو باغ والے نے سوال کیا کہ آخر تمہیں میرا نام پوچھنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ اس نے جواب دیا کہ یہ پانی جس بادل سے برسا ہے اس میں سے میں نے آواز سنی تھی کہ فلاں یعنی تمہارے باغ کی سیچنی کرے؛ لہذا اتنا تم اس باغیچے کی آمدنی کا کیا کرتے ہو؟ اس باغ والے نے جواب دیا کہ میں اس کی کل آمدنی تین حصوں میں بانٹ دیتا ہوں: ایک تہائی حصہ صدقہ کر دیتا ہوں، اور ایک تہائی حصہ میں سے میں اور میرے گھر والے کھاتے ہیں، اور ایک تہائی حصہ پھر باغ میں لگا دیتا ہوں۔ (مسلم شریف ۲/۴۱۱، المعجم المربع ۱۳۰)

تجربہ سے بھی یہ بات ثابت ہے کہ زکوٰۃ دینے والوں کا مال بڑھتا ہی رہتا ہے، اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ اہل مدارس مالی تعاون کے لئے ہر سال جن اہل خیر حضرات کے پاس جاتے ہیں تو پرانی رسید دکھاتے ہیں، اور عام طور پر کوشش کرتے ہیں کہ کچھلی مرتبہ سے زیادہ چندہ وصول کریں، اور اکثر لوگ اضافہ کر بھی دیتے ہیں، حالانکہ اگر زکوٰۃ سے مال گھٹتا ہوتا تو پچھلا والا ہی دینا مشکل ہوتا؛ چہ جائے کہ بڑھا کر دینا؛ اس لئے بہر حال حدیث کے مضمون پر یقین کرنا لازم ہے۔

نقد فائدہ

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اکثر عبادات کے ثواب اور نتیجہ کا وعدہ آخرت کی زندگی میں کیا گیا ہے، مثلاً نماز سے جنت میں فلاں نعمت ملے گی، روزہ داروں کو فلاں ثواب کا مستحق بنایا جائے گا وغیرہ وغیرہ، مگر زکوٰۃ اور صدقات کے لئے جہاں آخرت میں عظیم الشان اجر و ثواب کا ذکر ہے وہیں دنیوی نقد فائدہ کو بھی بیان فرمایا گیا ہے، اور یہ فائدہ اتنا عظیم ہے کہ دنیا کی کسی دولت سے اس کی قیمت نہیں لگائی جاسکتی اور اس فائدہ کے حصول کے لئے انسان بڑی سے بڑی قربانی دینے اور مالی نقصان برداشت کرنے کے لئے آمادہ ہو جاتا ہے، وہ فائدہ یہ ہے کہ زکوٰۃ اور صدقہ ادا کرنے سے بلائیں اور مصیبتیں ٹلا دی جاتی ہیں۔ حدیث میں ارشاد نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔

”بَادِرُوا بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَنْتَحِطُّهَا۔“

”صدقہ جھٹ پٹ دیا کرو اس لئے کہ مصیبت

صدقہ سے آگے نہیں بڑھتی۔“

(رواہ رزین، مشکوٰۃ شریف ۱/۶۷۱)

یعنی اللہ تعالیٰ صدقہ کی وجہ سے مصیبت کو دفع فرمادیتے ہیں، اور ایک دوسری حدیث شریف میں وارد ہے۔

”بے شک صدقہ اللہ تعالیٰ کے غصہ کو ٹھنڈا کر دیتا ہے اور بُری موت سے بچاتا ہے“۔ یعنی سخت بیماری اور سنگین حالات سے بچانے میں مفید ہے۔

إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُنِي غَضَبَ الرَّبِّ وَ تَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ. (رواہ الترمذی ۱۴۴۱/۱، مشکوٰۃ شریف ۶۸)

نیز ایک مرسل روایت میں ہے کہ نبی اکرم علیہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: زکوٰۃ ادا کر کے اپنے اموال کی مضبوط حفاظت کا انتظام کرو اور صدقہ کے ذریعے اپنے مریضوں کا علاج کرو، اور دعاء و گریہ و زاری کے ذریعے آسمانوں کے طوفانوں کا مقابلہ کرو۔

نیز ایک مرسل روایت میں ہے کہ نبی اکرم علیہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: حَصِّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ وَ دَاوُوا [أَمْرًا ضَمًّا] بِالصَّدَقَةِ وَ اسْتَقْبِلُوا أَمْوَالَ الْبَلَاءِ بِالدُّعَاءِ وَ التَّضَرُّعِ. (رواہ ابوداؤد فی مراسیلہ ۸، المتجر الرابع ۱۳۷)

اس سے صاف معلوم ہوا کہ صدقہ و خیرات میں دارین کا فائدہ ہے۔

آخرت کا نفع

یہ تو دنیا کا فائدہ ہے، مگر زکوٰۃ و صدقہ کے اخروی منافع بے شمار ہیں اور اصل میں یہی منافع ہمارے پیش نظر رہنے چاہئیں، یہاں اخروی منافع کا خلاصہ لکھا جاتا ہے۔

(۱) ایک روپیہ کے بدلہ میں سات سو گنا اجر مقرر ہے اور اخلاص وغیرہ کی وجہ سے اس میں زیادتی کا بھی وعدہ ہے۔ (سورہ بقرہ آیت ۲۶۱)

(۲) زکوٰۃ و صدقہ میں خرچ گویا کہ اللہ کے ساتھ تجارت کرنا ہے جس میں کسی نقصان کا کوئی اندیشہ نہیں ہے۔ (فاطر آیت ۲۹)

(۳) صدقہ قیامت کے دن ہمارے لئے حجت بنے گا۔ (مسلم شریف ۱۱۸۱)

(۴) زکوٰۃ و صدقہ کی ایک کھجور (معمولی حصہ) کو اللہ تعالیٰ اپنے ہاتھ میں لیتا ہے اور اس کی اسی طرح پرورش فرماتا ہے جیسے انسان اپنی اونٹنی کے بچے کی پرورش کرتا ہے تاکہ وہ چھوٹی سی کھجور اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑے پہاڑ کے برابر تک پہنچ جاتی ہے۔ (مسلم شریف ۳۲۶۱)

(۵) جو شخص زکوٰۃ و صدقہ ادا کرنے والا ہوگا اس کو جنت کے خاص دروازہ ”باب الصدقہ“ سے داخل کیا جائے گا۔ (متفق علیہ، مشکوٰۃ شریف ۱۶۷۱)

(۶) سات قسم کے حضرات میدانِ محشر میں عرشِ خداوندی کے سامنے میں ہوں گے۔ انہی میں سے ایک وہ شخص ہوگا جو اللہ کی راہ میں خفیہ خرچ کرتا ہوگا، اس طرح کہ دانے ہاتھ سے دے تو بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو۔ (مسلم شریف ۳۳۱۱، بخاری شریف ۹۱۱)

(۷) یہ صدقہ قیامت کے دن ہمارے لئے سائبان ہوگا۔ (مشکوٰۃ شریف ۱۷۰۱، مسند احمد ۴۱۱۵)

صرف چالیسواں حصہ

پھر غور فرمائیے! کہ پورے مال کا صرف ۲۰/۱۰۰ حصہ سال بھر میں فرض کی حیثیت سے نکالنا ضروری قرار دیا گیا اور یہ بھی مطلق نہیں بلکہ وہ مال جو اپنے اندر بڑھنے کی صلاحیت رکھتا ہو اور ضرورت اصلییہ سے زائد ہو اور اس پر ایک سال اس حالت میں گزر گیا ہو کہ نصاب کلی یا جزئی طور پر باقی ہو۔ ان سب شرائط کے پائے جانے کے بعد ہی زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہوتی ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو پچاس فیصدی یا اس سے زیادہ بھی زکوٰۃ فرض کر سکتا تھا اور مال آتے ہی وجوب کا حکم دیا جاسکتا تھا، مگر یہ بھی اس کا محض فضل و انعام ہے کہ اس نے تمام ممکنہ ہولتوں کے ساتھ صرف ۲۰ روپیہ میں ایک روپیہ زکوٰۃ کے طور پر فرض فرمایا ہے، اس انعام کے باوجود بھی کوئی شخص زکوٰۃ نکالنے میں کوتاہی کرے تو اس سے بڑا نعمت خداوندی کا ناشکر ا کوئی نہیں ہو سکتا۔

الغرض یہ چند اشارات ہیں جن سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ زکوٰۃ و صدقہ ہمارے لئے کتنی بڑی رحمت کی چیز ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ نے نصاب کا مالک بنا رکھا ہے اس کے ساتھ کتنے فضل عظیم کا معاملہ فرمایا ہے؟ اس کے باوجود بھی اگر ہم زکوٰۃ ادا کرتے وقت اور صدقہ دیتے وقت اپنے دل میں تنگی محسوس کریں اور اسے جبری ٹیکس تصور کریں تو اس سے بڑی کسی حماقت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ ہماری اولین کوشش یہ ہونی چاہئے کہ اگر ہم زکوٰۃ ادا کرنے کے اہل ہیں تو پہلی فرصت میں اپنے فریضہ سے سبک دوش ہو جائیں اور اس فرض کی انجام دہی میں قطعاً تغافل اور ٹال مٹول سے کام نہ لیں۔

ذیل میں زکوٰۃ کے چند منتخب مسائل پیش کئے جا رہے ہیں:

زکوٰۃ کی فرضیت

زکوٰۃ کی فرضیت کے لئے ضروری ہے کہ آدمی میں درج ذیل صفات پائی جائیں:

- (۱) آزاد ہو (غلام باندی پر زکوٰۃ فرض نہیں)
- (۲) مسلمان ہو (کافر سے زکوٰۃ کا مطالبہ نہیں)
- (۳) سمجھ دار ہو (پاگل پر زکوٰۃ فرض نہیں جب کہ پاگل پن اس پر مسلسل طاری ہو)
- (۴) بالغ ہو (بچہ پر زکوٰۃ نہیں) و أما شرط وجوبها فمئھا الحریة حتی لا تعجب الزکاة علی العبد.....، ومنها الإسلام حتی لا تعجب علی الکافر کذا فی البدائع.....، ومنها العقل والبلوغ فلیس الزکاة علی صبی ومجنون إذا وجد منه الجنون فی السنة کلھا. (عالمگیری ۱/۱۷۲، البحر الرائق ۲/۲۰۲، تاتارخانیہ ۳/۱۳۳، بدائع الصنائع ۲/۷۸)

(۵) اسے زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہو (خواہ حکماً جیسے اسلامی ماحول میں رہنے والا شخص) والعلم به ولو حکماً ککونه فی دارنا. قال الشامی: قوله والعلم به، أى وبالافتراض. (در مختار زکریا ۱۷۴/۳، بدائع الصنائع زکریا ۱۷۹/۲، الموسوعة الفقهية ۲۳/۲۳)

بے ہوش صاحبِ نصاب پر زکوٰۃ

اگر کوئی شخص بے ہوش ہو مگر اس کی ملکیت میں نصاب کے بقدر مال موجود ہو، تو اگرچہ وہ سال بھر بے ہوش رہے پھر بھی اس کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ وتجب علی المغمیٰ علیہ وإن استوعب الإغماء حولاً كاملاً. (عالمگیری ۱۷۲/۱، شامی زکریا ۱۷۴/۳) والمغمیٰ علیہ كالصحيح. (تاتارخانیة زکریا ۲۳۶/۳، البحر الرائق زکریا ۳۵۵/۲)

شرائط وجوب زکوٰۃ

زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے درج ذیل شرائط کا پایا جانا لازم ہے:

(۱) مال بقدر نصاب ہو (مثلاً سونے کا نصاب ۲۰ مثقال، اور چاندی کا نصاب دو سو درہم وغیرہ)

(۲) ملکیت تام ہو (لہذا جو مال اپنے قبضہ میں نہ ہو سر دست اس کی زکوٰۃ کا مطالبہ نہیں ہے)

(۳) نصاب ضرورتِ اصلی سے زائد ہو (استعمالی ساز و سامان پر زکوٰۃ نہیں ہے)

(۴) نصاب قرض سے خالی ہو (یعنی قرض کی رقم منہا کر کے نصاب مکمل مانا جائے)

(۵) مال نامی ہو (یعنی ایسا مال جس میں بڑھنے کی صلاحیت ہو خواہ وہ اپنی خلقت کے

اعتبار سے ہو جیسے سونا چاندی یا فعلی اعتبار سے ہو جیسے مال تجارت مولیٰ وغیرہ) منہا کون المال

نصاباً.....، ومنہا الملک التام ومنہا فراغ المال عن حاجتہ الأصلية فلیس فی

دور السكنی وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبید الخدمة

وسلاح الاستعمال زکاة.....، ومنہا الفراغ عن الدين.....، ومنہا کون النصاب نامياً.

(عالمگیری ۱۷۲/۱-۱۷۴، بدائع الصنائع ۸۸/۲، شامی زکریا ۱۷۴/۳، الموسوعة الفقهية ۲۳/۲۳)

زکوٰۃ کی ادائیگی کب واجب ہوتی ہے؟

اگر نصاب پر ایک سال پورا گذر جائے تو اس کی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہو جاتی ہے۔

و شرط افتراض أدائها حولان الحول وهو في ملكه . (درمختار زکریا ۱۸۶/۳، ہندیہ

۱۷۵/۱، الموسوعة الفقهية ۲۴۲/۳۳، ہدایہ ۲۰۲/۱)

سال کے درمیان میں نصاب گھٹ جائے؟

اگر شروع اور اخیر سال میں نصاب پورا تھا مگر درمیان سال میں اس کی مقدار کم رہی تب بھی پورے نصاب کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ و لكن هذا الشرط يعتبر في أول الحول و اخره لافي خلاله حتى لو انتقص النصاب في أثناء الحول ثم كمل في اخره

تجب الزكاة . (بدائع الصنائع ۹۹/۲، ہندیہ ۱۷۵/۱، تاتارخانیہ زکریا ۱۸۱/۳)

اضافہ شدہ رقم نصاب میں شامل ہوگی

دوران سال نصاب میں جس قدر اضافہ ہوا اس سب پر اخیر سال میں زکوٰۃ واجب ہوگی (یعنی جس دن سال پورا ہوا اس دن کا بیلنس دیکھا جائے گا اور کل پر زکوٰۃ واجب ہوگی) و أما المستفاد في أثناء الحول فيضم إلى مجانسه ويزكى بتمام الحول الأصلي .

(مرآتی الفلاح ۳۸۹، ہندیہ ۱۷۵/۱)

زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے

اداء زکوٰۃ کے وجوب کے لئے قمری سال کا اعتبار ہوگا نہ کہ شمسی سال کا۔ و سببہ ملک نصاب حولی نسبة للحول، وقال الشامي: أي الحول القمري لا الشمسي . (شامی

کراچی ۲۵۹/۲، شامی زکریا ۱۷۵/۳، الدر المنقہ ۱۹۳/۱) العبرة في الزكاة للحول

القمري كذا في القنية . (ہندیہ ۱۷۵/۱)

تنبیہ: اس مسئلہ کو اچھی طرح یاد رکھنے اور اس کا لحاظ رکھنے کی ضرورت ہے؛ اس لئے کہ اکثر سرمایہ دار حضرات سہولت کے لئے سرکاری سال کی ابتداء و انتہاء (مارچ-اپریل) کے اعتبار سے زکوٰۃ کا حساب لگاتے ہیں، اور قمری سال کا اعتبار نہیں کرتے جس کی وجہ سے شرعی حساب مکمل نہیں ہو پاتا، اس لئے زکوٰۃ نکالنے والوں پر لازم ہے کہ وہ چاند کے مہینہ کی جس تاریخ سے صاحبِ نصاب ہوئے ہیں، اسی تاریخ کو ہر سال اپنی زکوٰۃ کا حساب لگایا کریں۔ (مرتب)

زکوٰۃ جلد از جلد ادا کرنی چاہئے

زکوٰۃ جیسے ہی واجب ہو فوراً ادا کرنا ضروری ہے بلا عذر تاخیر کرنے سے گنہ گار ہوگا، بہت سے سرمایہ دار حضرات کے پاس بڑی مقدار میں زکوٰۃ کا روپیہ پڑا رہتا ہے، انہیں جلد از جلد اس فرض سے سبکدوش ہو جانا لازم ہے۔ وہی واجبة علی الفور و علیہ الفتویٰ فیأتم بتأخیرها بلا عذر. (طحطاوی ۳۸۸، عالمگیری ۱۷۰۱، شامی زکریا ۱۹۱/۳، تانار خانیۃ ۱۳۴/۳)

زکوٰۃ میں کتنا مال دیا جائے گا؟

زکوٰۃ کل مال کا چالیسواں حصہ (یعنی ڈھائی فیصدی) دینا ضروری ہوتا ہے۔ وھو ربع

عشر النصاب. (طحطاوی ۳۸۹، الدر المختار علی الشامی زکریا ۱۷۲/۳، البحر الرائق زکریا ۳۹۳/۲)

سونے کا نصاب

سونے کا نصاب عربی اوزان کے اعتبار سے ۲۰ مثقال ہے، جس کا وزن تولہ کے حساب سے ساڑھے سات تولہ اور گراموں کے اعتبار سے ۸.۷۷ گرام ۲۸۰ ملی گرام ہوتا ہے۔ عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: فاذا كانت لك مائتا درهم وحال عليها الحول ففيها خمسة دراهم وليس عليك شيء يعني في الذهب حتى تكون لك عشرون ديناراً فاذا كانت لك عشرون ديناراً وحال عليها الحول ففيها نصف دينار فما زاد في حساب ذلك الخ. (ابوداؤد شریف ۲۲۱/۱)

نصاب الذهب عشرون مثقالاً. (تنوير الابصار مع الدر المختار ۳/۲۲۴، هداية ۱/۲۱۱) وفي كل عشرين مثقالاً نصف مثقال. (تاتارخانية زكريا ۳/۱۵۵، ايضاح المسائل ۱۰۳)

چاندی کا نصاب

چاندی کا نصاب عربی اوزان کے اعتبار سے دو سو درہم ہے، جس کا وزن تولہ کے حساب سے ساڑھے باون تولہ اور گراموں کے اعتبار سے ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام ہوتا ہے۔ نصاب فضة مأتا درہم بالاجماع. (الموسوعة الفقهية ۲۳/۲۶۴) والفضة مأتا درہم كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل. (تنوير الابصار مع الدر المختار ۳/۲۳۴، تاتارخانية زكريا ۳/۱۵۵، ايضاح لمسائل ۱۰۲)

سونا چاندی دونوں نصاب سے کم ہوں؟

اگر سونا اور چاندی دونوں کے زیورات یا اشیاء ملکیت میں ہوں؛ لیکن کسی ایک کا نصاب بھی پورا نہ ہو تو دونوں کو ملا کر قیمت لگائی جائے گی، اگر دونوں کی قیمت مل کر سونے یا چاندی کے کسی نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ (مثلاً آج کل سونے اور چاندی کی قیمتوں میں بڑا فرق ہو گیا ہے، اب اگر کسی کے پاس ڈیڑھ تولہ سونا ہے اور چند تولہ چاندی ہے تو دونوں کی جب قیمت لگائی جائے گی تو چاندی کے اعتبار سے نصاب تک پہنچ جائے گی؛ لہذا زکوٰۃ واجب ہوگی) ويضم الذهب الى الفضة وعكسه بجامع الثمنية قيمة (در مختار) ای من جهة القيمة فمن له مائة درهم وخمسة مثاقيل قيمتها مائة عليه زكوتها. (شامی زکریا ۳/۲۳۴، هداية ۱/۲۱۳، تاتارخانية ۳/۱۵۸)

اگر زیور کے ساتھ روپیہ بھی ہو؟

زیور کے ساتھ اگر روپیہ یا سامان تجارت موجود ہو تو اگرچہ زیور کا وزن نصاب تک نہ پہنچتا ہو؛ لیکن سب ملا کر قیمت چاندی کے نصاب تک پہنچ گئی تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی (مثلاً ۲-۳ تولہ سونا ہے اور ساتھ میں پانچ ہزار روپیہ ہے یا مال تجارت ہے تو کل کی قیمت اگر چاندی کے نصاب تک

پہنچ رہی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی) وتضم قيمة العروض الى الثمنين. (ہندیہ ۱۷۹/۱)
ویضم الذهب الى الفضة وعكسه بجامع الثمنية قيمة. (درمختار ۲۳۴/۳)

وفائدته تظهر فيمن له حنطة للتجارة قيمتها مائة درهم وله خمسة دنانير
قيمتها مائة تجب الزكوة عنده خلافاً لهما. (شامی زکریا ۲۳۴/۳، ایضاح المسائل ۱۰۳)

دانٹوں میں بندھے ہوئے سونے یا چاندی کے تاروں پر زکوٰۃ نہیں
سونا چاندی اگر بدن کے کسی حصہ میں اس طرح پیوست ہو کہ اسے آسانی نکالنا نہ جاسکتا ہو
جیسے دانٹوں میں لگے ہوئے سونے چاندی کے تار، یا وہ مسالہ جو دانٹوں کے خول میں بھر دیا جاتا
ہے تو اس پر شرعاً زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ (کیوں کہ اب یہ مال نامی کا مصداق نہیں بن سکتا، جو
وجوب زکوٰۃ کے لئے شرط ہے) (مستفاد: امداد الفتاویٰ ۴۹۲، ایضاح المسائل ۱۰۹، مرغوب الفتاویٰ ۳۳۹/۳)

مالِ نامی کی تعریف

مالِ نامی (بڑھنے والا مال) کی دو صورتیں ہیں: (۱) پیدائشی مالِ نامی: یعنی سونا چاندی ان
دو ذوں دھاتوں کو شریعت نے مطلقاً مالِ نامی تسلیم کیا ہے خواہ ان کی تجارت کی جائے یا نہ کی جائے۔
(۲) فعلی مالِ نامی: یعنی سونے چاندی کے علاوہ وہ مال جسے تجارت کی نیت سے خریدا گیا ہو۔ وینقسم
کل واحد منهما إلى قسمين: خلقی وفعلی، هكذا في التبيين. فالخلقى الذهب والفضة
..... والفعلى ما سواهما ويكون الاستنماء فيه بنية التجارة الخ. (عالمگیری ۱۷۴/۱)

شامی زکریا ۱۷۹/۳، البحر الرائق زکریا ۳۶۲/۲، بدائع الصنائع زکریا ۹۲/۲، طحطاوی علی المراقی ۳۸۷

تجارت کی نیت سے خرید کر ذاتی استعمال میں لے آنا

اگر کوئی مال؛ تجارت کی نیت سے خریدا تھا پھر ارادہ بدل گیا اور اس کو ذاتی استعمال میں لے
آیا تو اس کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ ومن اشترى جارية للتجارة ونواها للخدمة
بطلت عنها الزكاة. (عالمگیری ۱۷۴/۱، شامی زکریا ۱۹۲/۳) لو نوى بمال التجارة

الخدمة كان للخدمة بالنية. (الاشباه والنظائر ۲۰۶، طبع مکتبہ فقیہ الامۃ دیوبند)

تجارت کی نیت سے خریدے گئے فلیٹ کو کرایہ پر اٹھانا

اگر کسی شخص نے کوئی فلیٹ وغیرہ تجارت کی نیت سے خریدا تھا، پھر اس کو کرایہ پر اٹھا دیا تو اب وہ مال تجارت میں داخل نہ رہے گا، یعنی سال گزرنے پر اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ البتہ کرایہ کی آمدنی اگر نصاب کے بقدر ہو تو حسب شرائط اس پر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ و فی الكبرى: إذا اشترى داراً أو عبداً للتجارة فأجره خرج من أن يكون للتجارة؛ لأنه لما أجره فقد قصد الغلة فخرج عن حكم التجارة. (تاتارخانیہ زکریا ۱۶۷/۳)

خریدتے وقت تجارت کا پختہ ارادہ نہ تھا

کوئی چیز استعمال کے لئے خریدی، ساتھ میں یہ نیت تھی کہ نفع ملے گا تو بیچ دوں گا ورنہ رکھے رہوں گا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ أو اشترى شيئاً للقنية ناوياً أنه إن وجد ربحاً باعه لازكاة عليه. (طحطاوی ۳۹۱، الدر المختار مع الشامی زکریا ۱۹۵/۳، فتح القدير ۲۱۸/۲، الولوالجیہ ۱۸۳/۱، المحيط البرهانی ۳۹۳/۲)

بنیت تجارت خریدے ہوئے مال پر قبضہ سے پہلے زکوٰۃ

کوئی سامان تجارت کی نیت سے خریدا ہے مگر ابھی قبضہ نہیں کیا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ وخرج به أيضا كما في البحر المشتري للتجارة قبل القبض. (شامی کراچی ۲۶۰/۲) ولا فيما اشتراه لتجارة قبل قبضه. (در مختار مع شامی زکریا ۱۸۰/۳، تاتارخانیہ زکریا ۲۴۹/۳)

پریس میں چھپائی کے لئے رکھی ہوئی روشنائی پر زکوٰۃ

عموماً بڑے پریس والے چھپائی کے لئے روشنائی کا بڑا اسٹاک پہلے سے خرید کر رکھے رہتے ہیں، تو اس روشنائی کی قیمت پر سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ الاما یبقی اثر عينه كالعصفر لدبغ الجلد ففيه الزكاة. (در مختار مع الشامی زکریا ۱۸۳/۳، تاتارخانیہ زکریا ۱۶۸/۳، المحيط البرهانی ۳۹۲/۲) واما اذا كان يبقی اثرها فی المعمول كما لو اشترى

الصباغ عصفراً او زعفراناً لیصغ ثياب الناس باجر وحال عليه الحول كان عليه
الزکوة اذا بلغ نصاباً. (عالمگیری ۱۷۲/۱، خانیه ۲۰۰/۱)

حج کے لئے رکھے ہوئے روپیوں پر زکوٰۃ

اگر کسی صاحب نصاب شخص نے حج کی نیت سے روپے جمع کر رکھے تھے اسی دوران
سالانہ زکوٰۃ نکالنے کا وقت آ گیا تو اس پر حج کے لئے رکھی ہوئی پوری رقم کی زکوٰۃ نکالنا بھی لازم
ہوگا۔ أما إذا أمسكك لينفق منه كل ما يحتاجه فحال عليه الحول وقد بقي معه منه
نصاب فانه يزكي ذلك الباقي وان كان قصده الانفاق منه أيضاً في المستقبل.

(شامی زکریا ۱۷۹/۳، انوار مناسک ۱۶۰)

حج کمیٹی میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ میں تفصیل

اگر کسی شخص نے حج کے ارادہ سے حج کمیٹی میں مکمل روپیہ جمع کرادیا تھا اسی دوران اس کی
زکوٰۃ کے حساب کا وقت آ گیا تو جمع شدہ رقم میں سے ہوائی جہاز کا کرایہ، معلم فیس اور دیگر اخراجات
نکال کر سعودی ریال کی شکل میں اس عازم حج کو جو رقم واپس ملنے والی ہے اس پر زکوٰۃ نکالنی ضروری
ہوگی۔ (مستفاد: مسائل بہشتی زیور ۳۳۲، از: مولانا مفتی عبدالواحد صاحب لاہور)

ٹینٹ ہاؤس کے سامان پر زکوٰۃ کا حکم

ٹینٹ ہاؤس وغیرہ میں جو برتن اور سامان کرائے پر چلائے جاتے ہیں، ان کی مالیت اور
قیمت پر زکوٰۃ نہیں؛ بلکہ ان کے ذریعہ ہونے والی کرایہ کی آمدنی پر حسب ضابطہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔
ولو اشتري قدوراً من صفر يمسكها ويواجرها لا تجب فيها الزکوٰۃ كما لا
تجب في بيوت الغلة. (عالمگیری ۱۸۰/۱، تاتارخانیہ زکریا ۱۶۹/۳، ومثلہ فی الولوالجیہ ۱۸۲/۱)

تجارتی پلاٹوں اور فلیٹوں پر زکوٰۃ

جو پلاٹ یا زمین فروخت کی نیت سے خریدے گئے ہیں تو ان کی موجودہ قیمت پر زکوٰۃ

واجب ہوگی۔ الزکوٰۃ واجبة فی عروض التجارة كائنة ما كانت اذا بلغت قيمتها
 نصاباً من الذهب والورق. (هدایة ۲۱۲/۱ عالمگیری ۱۷۹/۱، تاتارخانیہ زکریا ۱۶۴/۳، ومثله
 فی البحر الرائق ۳۹۸/۲، تبیین الحقائق ۷۷/۲، ایضاح المسائل ۱۰۶)

خریدے ہوئے شیئرز پر زکوٰۃ

کسی کمپنی کے شیئرز اگر خرید کر رکھے ہوئے ہیں تو ان کی موجودہ قیمت پر زکوٰۃ فرض ہوگی،
 یعنی یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ انہیں کس قیمت پر خریدا تھا؛ بلکہ یہ دیکھا جائے گا کہ آج ان کی کیا قیمت
 ہے، اور اسی حساب سے زکوٰۃ نکالی جائے گی۔ (امداد الفتاویٰ ۲۱۲، ایضاح المسائل ۱۰۶، مسائل بہشتی زیور ۳۱۹)
 وان ادى القيمة تعتبر قيمتها يوم الوجوب. (عالمگیری ۱۸۰/۱) ولو از دادت قيمتها قبل
 الحول تعتبر قيمتها وقت الوجوب بالا جماع. (تاتارخانیہ زکریا ۱۷۰/۳، بدائع الصنغ ۱۱۵/۲)

انشورنس میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ

کار، دوکان اور کاروبار کے انشورنس میں جو رقم جمع کی جاتی ہے اس کی واپسی حتمی اور یقینی
 نہیں ہوتی، اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ البتہ لائف انشورنس (زندگی کا بیمہ) کی رقم بہر حال
 واپس ملتی ہے؛ اس لئے اس میں جمع شدہ اصل رقم پر ملنے کے بعد گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب
 ہوگی، یہ دین قوی کے درجہ میں ہے، اور اصل رقم سے بڑھ کر جو رقم ملنے والی ہے وہ چوں کہ سود اور
 حرام ہے؛ اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ فتجب زکوٰۃ اذا تم نصاباً وحال
 الحول لكن لا فوراً بل عند قبض اربعين درهماً من الدين القوي كقروض.

(درمختار زکریا ۲۳۶/۳، ومثله فی الخانیة ۲۵۳/۱، ہندیة ۱۷۵/۱، بدائع الصنائع ۹۰/۲)

فکس ڈپازٹ رقم پر زکوٰۃ

بعض لوگ اپنی رقمات بنکوں میں کئی سالوں کے لئے فکس ڈپازٹ کر دیتے ہیں، تو چونکہ
 یہ دین قوی کے درجہ میں ہے جس کا بعد میں مقررہ وقت پر ملنا یقینی ہے؛ اس لئے اس اصل جمع شدہ

رقم پر ہر سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی؛ لیکن جو رقم بڑھ کر ملے گی وہ قطعاً حرام ہے، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں (بلکہ اس اضافی رقم کو سودی مصارف میں ہی خرچ کرنا لازم ہے) فتجب زکوٰۃ اذا تم نصاباً وحال الحول لكن لا فوراً بل عند قبض اربعين درهماً من الدين القوی كقرض الخ. (درمختار زکریا ۲۳۶/۳، ومثله فی الخانیة ۲۵۳/۱، ہندیة ۱۷۵/۱، بدائع الصنائع ۹۰/۲)

گیس سلنڈروں کا ڈیلر کیسے حساب لگائے؟

جو شخص گیس سپلائی کا ڈیلر ہے یعنی گیس کمپنی سے گیس خرید کر صارفین کو گیس سپلائی کرتا ہے وہ اپنی زکوٰۃ کا حساب سلنڈروں کی مالیت سے نہیں لگائے گا؛ بلکہ سلنڈروں میں موجود گیس کی قیمت کے اعتبار سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی؛ البتہ جو سلنڈر بڈانہ مع گیس فروختگی کے لئے رکھے گئے ہوں تو ان میں سلنڈر اور گیس دونوں کی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہوگی؛ کیوں کہ پہلی صورت میں سلنڈروں کی حیثیت محض برتنوں کی ہے اور دوسری صورت میں سلنڈر خود مال تجارت میں داخل ہے۔ قال فی الشامی: وفواریر العطارین الخ، ان کان من غرض المشتري بیعها بها ففیها الزکوٰۃ والا فلا. (شامی زکریا ۱۸۳/۳، محقق ومللل جدید مسائل ۱۴۶، مرغوب الفتاویٰ ۳۳۹/۳)

ٹرانسپورٹ کمپنی کی گاڑیوں پر زکوٰۃ کا مسئلہ

اگر کوئی شخص ٹرانسپورٹ کا کاروبار کرتا ہے اور اس کی کاریں، بسیں یا ٹرک وغیرہ کرایہ پر چلتے ہیں تو ان بسوں یا ٹرکوں کی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ بلکہ ان سے حاصل ہونے والے منافع پر حسب ضابطہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ولو اشتري قدوراً من صفر یمسکها ویواجرها لا تجب فیها الزکوٰۃ کما لا تجب فی بیوت الغلة. (فتاویٰ خانیاة ۲۵۱/۱، تاتارخانیة زکریا ۱۶۹/۳، محقق ومللل جدید مسائل ۱۴۷)

مچھلی پالنے پر زکوٰۃ

مچھلی پالنے کے لئے تالاب اور اس کی زمین کی قیمت پر کوئی زکوٰۃ واجب نہیں؛ البتہ جو

مچھلیوں کا بیج خرید کر کے ڈالا گیا ہے اس پر سال پورا ہونے پر موجودہ قیمت کے اندازہ سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ولو للتجارة ففيها زكوة التجارة. (درمختار زکریا ۱۹۸/۳، احسن الفتاویٰ ۳۰۰/۳، فتاویٰ الکوثر زکوٰۃ ۶۶، نئے مسائل اور علماء ہند کے فیصلے ۷۹)

مرغی فارم کی زکوٰۃ

مرغی فارم کی زمین اور عمارت وغیرہ کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں، اور ان میں جو مرغیاں پالی جاتی ہیں ان کی دو صورتیں ہیں: (۱) اگر مرغی فارم سے انڈے مقصود ہیں اور انہیں کے ذریعہ آمدنی حاصل کی جاتی ہے مرغیاں فروخت کے لئے نہیں ہیں، تو ایسی صورت میں مرغیوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ بلکہ صرف انڈوں سے حاصل ہونے والی آمدنی پر زکوٰۃ لازم ہوگی، گویا مرغیاں آلات کے درجے میں ہیں۔ (۲) اور اگر مرغی فارم سے محض انڈے مقصود نہیں؛ بلکہ خود مرغیوں اور چوزوں کو بیچنا مقصود ہے تو ایسی صورت میں سال پورا ہونے پر ان مرغیوں اور چوزوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی؛ کیوں کہ یہ خود مال تجارت ہیں۔ وكذلك آلات المحترفين، أى سواء كانت مما لا تستهلك عينه فى الانتفاع..... او تستهلك. (شامی زکریا ۱۸۳/۳) والاصل ان ماعدا الحجرين والسوائى انما يزكى بنية التجارة. (درمختار زکریا ۱۹۴/۳) ولو للتجارة ففيها زكوة التجارة. (درمختار زکریا ۱۹۸/۳، احسن الفتاویٰ ۳۰۰/۴، كتاب الفتاوى ۳۴۶/۳، محقق و مدلل جديد مسائل ۱۵۱)

کپڑوں میں لگے ہوئے سونے چاندی کے پھول بوٹوں پر زکوٰۃ

اگر کسی کپڑے میں سونے یا چاندی کے تار یا پھول بوٹے لگے ہوں تو اس سونے چاندی کی قیمت پر حسب ضابطہ زکوٰۃ واجب ہوگی، یعنی ان کے وزن کا اندازہ لگا کر قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ الزكوة واجبة فى الذهب والفضة مضروبة كانت او غير مضروبة حليا كان للرجال او للنساء. (تاتارخانیہ زکریا ۱۵۴/۳، محقق و مدلل جديد مسائل

شادی کے لئے رکھے گئے زیورات پر زکوٰۃ

اگر باپ یا ماں نے بچی یا بچے کی شادی کے لئے زیورات بنا کر رکھے ہیں اور وہ ابھی بچوں کو حوالے نہیں کئے گئے؛ بلکہ اپنی ہی ملکیت میں ہیں تو ان کی مالیت پر حسب ضابطہ زکوٰۃ ماں یا باپ پر واجب رہے گی، اور اگر بچوں کی ملکیت میں دے دیئے ہیں تو جب تک وہ نابالغ ہیں ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، اور بالغ ہونے کے بعد اگر نصاب وغیرہ کی شرائط پوری ہوتی ہوں تو سال گزرنے پر ان پر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔ و سببہ أى سبب افتراضها ملک نصاب حولی تام۔ (درمختار زکریا ۱۷۴/۳) و شرط وجوبها العقل والبلوغ والاسلام والحرية وملك

نصاب۔ (البحر الرائق کراچی ۲۰۲/۲، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۷۶/۹، محمود الفتاویٰ ۸۵/۲)

مکان بنانے کے لئے جمع کردہ رقم پر زکوٰۃ

کسی شخص نے مکان بنانے کے لئے رقم جمع کر رکھی تھی، اس درمیان زکوٰۃ کی ادائیگی کا وقت آ گیا تو اس پر مذکورہ جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ ادا کرنا بھی لازم ہے۔ ان الزکوٰۃ تجب فی النقد کیف امسکه للنفقة او للذماء۔ (حاشیۃ الطحطاوی دیوبند ۷۱۵، شامی زکریا ۱۷۹/۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۳۹/۹)

مرغی یا مچھلی فارم میں استعمال ہونے والی خوراک پر زکوٰۃ کا مسئلہ مرغی یا مچھلی فارموں میں مرغیوں یا مچھلیوں کو کھلانے کے لئے جو خوراک استعمال کی جاتی ہے اس کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہیں؛ کیوں کہ یہ تجارت کی غرض سے نہیں خریدی جاتی؛ بلکہ اس کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسے کپڑا اڈھونے والوں کے لئے صابن اور صرف وغیرہ، کہ ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ و كذلك آلات المحترفين أى سواء كانت مما لا تستهلك عينه فى الانتفاع او تستهلك، لكن هذا منه ما لا يبقى اثر عينه، كصابون و حرض الغسال۔ (شامی زکریا ۱۸۳/۳، فتاویٰ ہندیہ ۱۷۲/۱) واصل هذا أنه ليس على التاجر زکوٰۃ

مسكنه وخدمه و مركبه و كسوة اهله و طعامهم.....، العمال الذين يعملون للناس بأجر اذا اشتروا اعياناً للعمل بها فحال الحول عليها عندهم فكل عين يبقى له أثر فى العين بحيث يرى كالعصفر و الزعفران وما أشبه ذلك ففيه الزكاة وما لا يبقى له أثر فى العين بحيث لا يرى كالصابون والأشنان فلا زكاة فيه. (تاتارخانية زكريا ۱۶۸/۳)

دوکان یا مکان وغیرہ کے کرایہ میں ڈپازٹ کی رقم پر زکوٰۃ کا مسئلہ

آج کل بڑے شہروں میں دوکان یا مکان کی کرایہ داری میں مالک مکان یا دوکان ڈپازٹ کے نام سے بڑی رقمیں لیتا ہے، جنہیں دوکان یا مکان کے خالی کرنے کے وقت واپس کر دیا جاتا ہے، تو یہاں بحث یہ ہے کہ اس ڈپازٹ کی رقم کی زکوٰۃ کون ادا کرے؟ کرایہ دار یا مالک؟ تو بظاہر اس کی حیثیت رہن کی معلوم ہوتی ہے اس بناء پر اس کی زکوٰۃ شئی مرہون کے ضابطہ کے اعتبار سے نہ تو مالک پر واجب ہونی چاہئے اور نہ کرایہ دار پر۔ (مستفاد: محمود الفتاویٰ ۲۶۱/۲، ۲۶۱/۳، نئے مسائل اور علماء ہند کے فیصلے ۵۲، کتاب الفتاویٰ ۸۳/۲۷)

نوٹ: ڈپازٹ کی رقم کو رہن ماننے کی صورت میں اصل حکم شرعی یہ ہوگا کہ یہ ڈپازٹ کی رقم مالک اپنے تصرف میں بالکل نہ لائے؛ بلکہ بطور امانت محفوظ رکھے؛ لیکن عمل اس کے برخلاف ہے، کیوں کہ کوئی بھی مالک مکان، کرایہ دار سے اس رقم کو لے کر محفوظ نہیں رکھتا؛ بلکہ بلا تکلف اپنے ذاتی استعمال میں لاتا ہے، الا ماشاء اللہ۔ لہذا مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شئی مرہون میں تصرف کر لینے کی بنا پر اسے رہن کے بجائے دین مضمون کے درجہ میں رکھا جائے، یعنی یہ رقم گویا کہ مالک پر کرایہ دار کی طرف سے دین ہے؛ لہذا اس کی زکوٰۃ مالک دوکان یا مکان پر واجب نہیں ہوگی؛ بلکہ کرایہ دار پر واجب ہوگی جو اس رقم کا اصل مالک ہے۔ چنانچہ علامہ شامی نے بیع الوفاء کی ثمن کے متعلق بحث کرتے ہوئے جو رائے ظاہر فرمائی ہے اس سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، موصوف فرماتے ہیں:

قلت: ينبغى لزومها على المشتري فقط على القول الذى عليه العمل الآن من ان بيع الوفاء منزل منزلة الرهن وعليه فيكون الثمن ديناً على البائع. (شامی بیروت ۱۶۶/۳)

تاہم اس بارے میں یہ تفصیل مناسب ہے کہ اگر کرایہ داری معاہدہ میں مکان یا دوکان خالی کرنے کا کوئی قریبی وقت مقرر ہے تو یہ ڈپازٹ کی رقم ”دین قوی“ کے درجہ میں ہوگی، اور جب مقررہ وقت پر کرایہ دار دوکان یا مکان خالی کر کے اپنی رقم واپس وصول کر لے گا تو سابقہ سالوں کی زکوٰۃ بھی ادا کرنی واجب ہوگی، اور اگر کرایہ کے معاہدہ میں مکان یا دوکان خالی کرنے کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے تو یہ دین متوسط یا دین ضعیف کے درجہ میں ہے، یعنی کرایہ دار رقم وصول کرنے کے بعد سابقہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرنے کا مامور نہ ہوگا؛ بلکہ جب رقم اس کے قبضہ میں آجائے گی اسی وقت سے زکوٰۃ کا حساب شروع ہوگا، واللہ اعلم۔ (مرتب)

زکوٰۃ کے روپے سے منی آرڈر فیس یا چیک یا ڈرافٹ کی اجرت دینا
 زکوٰۃ کی رقم سے منی آرڈر کی فیس یا چیک یا ڈرافٹ کی اجرت ادا کرنا صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ اس میں مستحق فقیر کی تملیک نہیں پائی جاتی؛ بلکہ یہ بینک یا محکمہ ڈاک کے عمل کی اجرت ہے (لہذا جو لوگ زکوٰۃ کی رقم بذریعہ چیک ادا کرتے ہیں اور چیک بھناتے وقت بینک اپنی واجب رقم کاٹ کر مستحق کو ادا کرتا ہے تو جتنی رقم بینک نے کاٹ لی ہے اس کے بقدر مالک کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی؛ بلکہ اتنی رقم اسے مزید ادا کرنی ہوگی) کذا يستفاد من هذه العبارة: ولو اراد ان يعطى الجزاء او الذابح اجرتہ من لحمها لا يجوز. (تاتارخانیہ زکریا ۴۲/۱۷) لا يخرج بعزل ما وجب عن العهدة بل لا بد من الاداء الى الفقير. (البحر الرائق زکریا ۳۶۹/۲، درمختار زکریا ۱۸۹/۳، فتاویٰ محمودیہ ثابہیل ۴۸۴/۹، فتاویٰ دارالعلوم ۳۳۵/۶، مرغوب الفتاویٰ ۳۵۰/۳)

دودھ فروخت کرنے کی نیت سے پالی ہوئی بھینسوں کا حکم
 بعض شہروں میں لوگ طویلے یعنی دودھ کے لئے بھینسوں کو پالنے کا کام کرتے ہیں، تو ان بھینسوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ بلکہ ان سے حاصل شدہ دودھ کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 مستفاد: والات الصناع الذين يعملون بها وظروف الامتعة لا تجب فيها الزکوٰۃ.

(تاتارخانیہ زکریا ۱۶۹/۳) ولو اشتری قدوراً من صفر یمسکھا ویواجرها لا تجب فیہا

الزکوٰۃ کما لا تجب فی بیوت الغلۃ. (احسن الفتاویٰ ۲۷۷/۴، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۴۲۸/۹)

اینٹ کے بھٹے کی زکوٰۃ کا کیسے حساب لگائیں؟

اینٹ کے بھٹے میں زکوٰۃ کا حساب اس طرح لگایا جائے گا کہ ادائیگی کے دن جتنی اینٹیں بچی یا پکی موجود ہوں ان کی قیمت لگائی جائے، اور اینٹ بنانے کے لئے جو مٹی خرید کر لائی گئی ہو اس کی بھی قیمت جوڑ لی جائے، اس کے بعد ڈھائی فیصدی کے حساب سے زکوٰۃ نکالیں؛ البتہ کوئلہ یا لکڑی وغیرہ جو بھٹے میں جلانے کے لئے جمع کر کے رکھی جاتی ہیں ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں ہے؛ کیوں کہ یہ اشیاء جل کر ختم ہو جاتی ہیں باقی نہیں رہتی ہیں۔ مستفاد: وکذلک آلات المحترفين ای سواء كانت مما لا تستهلك عينه فی الانتفاع كالقدوم والمبرد او تستهلك لكن هذا منه ما لا يبقى اثر عينه كصابون وحرص الغسال ومنه ما يبقى كعصفر وزعفران لصباغ ودهن وعفص لدباغ فلا زکوٰۃ فی الاولین لان ما يأخذہ من الاجرة بمقابلة العمل، وفي الاخير الزکوٰۃ اذا حال عليه الحول لان الماخوذ بمقابلة العين. (شامی بیروت ۱۷۱/۳)

نوٹ: - اور اگر بھٹے کا مالک اپنی مملوکہ زمین کی مٹی سے اینٹیں بناتا ہو اس کے لئے مٹی نہ خریدتا ہو، تو یہ پکی یا پکی اینٹیں ابھی مال تجارت میں داخل نہ ہوں گی؛ بلکہ فروختگی کے بعد ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (مرتب)

کس طرح کے اموال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے؟

درج ذیل اموال اور اثاثہ جات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، خواہ ان کی قیمت کتنی ہی ہو:

- (۱) رہنے کے گھر۔
- (۲) کرائے پر اٹھائے گئے مکانات (البتہ ان کی آمدنی پر زکوٰۃ حسب ضابطہ واجب ہوگی)
- (۳) استعمالی کپڑے، چادریں، فرش وغیرہ۔

(۴) گھر کا ساز و سامان (فرج، کولر، واشنگ مشین وغیرہ)

(۵) سواریاں، گاڑی، موٹر سائیکل وغیرہ)

(۶) غلام باندیاں جو خدمت پر مامور ہوں۔

(۷) اپنی حفاظت کے لئے رکھے گئے ہتھیار۔

(۸) گھر میں رکھا ہوا کھانے پینے کا ذخیرہ۔

(۹) سجاوٹ کے برتن۔

(۱۰) ہیرے، جواہرات۔ (جب کہ تجارت کے لئے نہ ہو)

(۱۱) مطالعہ کی کتابیں۔

(۱۲) صنعت کاروں کے اوزار اور مشین، کارخانے، فیکٹریاں، کرایہ پر چلنے والی بسیں اور

ٹرک اور کاشت کار حضرات کے ٹریکٹر، اور آلاتِ زراعت وغیرہ۔ (نیز ہر ایسا سامان جو تجارت کی

نیت سے نہ خریدا گیا ہو) فلیس فی دور السکنی و ثياب البدن و أثاث المنازل

و دواب الركوب و عبید الخدمة و سلاح الاستعمال زكاة و كذا طعام أهله و ما

یتجمل به من الأواني إذا لم یكن من الذهب و الفضة و كذا الجوهر و اللؤلؤ

و الياقوت و البلخش و الزمرد و نحوها إذا لم یكن للتجارة..... و كذا كتب العلم

ان كان من أهله و آلات المحترفين. (عالمگیری ۱۷۲/۱) قید الأهل ہنہنا غیر مفید

لأنه لو لم یكن من أهلها و لیست هی للتجارة لا تجب فیها الزكاة و إن كثرت

لعدم النماء. (تاتارخانیہ زکریا ۱۷۳/۳، درمختار زکریا ۱۸۲/۳، ہدایہ ۲۰۲/۱)

مانع زکوٰۃ مطالبات

درج ذیل مطالبات کو اصل سرمایہ سے منہا کیا جائے گا:

(۱) مالک کے ذمہ قرض کی رقم (خواہ قرض روپیہ ہو یا سامان، یا خلع کا بدل ہو یا زکوٰۃ کی

وہ رقم جس کا حکومت اسلامی کی طرف سے صراحتاً یا دلالتاً مطالبہ ہو)

(۲) بیع کی ٹمن جو ذمہ میں واجب ہو۔

(۳) کسی کے تلف کردہ سامان کا تاوان۔

(۴) کسی کو زخمی کرنے کا ضمان۔ کل دین له مطالب من جهة العباد يمنع

وجوب الزكاة سواء كان الدين للعباد كالقرض وضمن البيع وضمن المتلفات وارش الجراحة، وسواء كان الدين من النقود أو المكيل أو الموزون أو الثياب أو الحيوان وجب بخلع أو صلح عن دم عمد وهو حال أو مؤجل أو لله تعالى كدين الزكاة. (عالمگیری ۱۷۲۱، تبیین الحقائق ۲۵/۲، شامی زکریا ۱۷۴/۳، ومثله فی البدائع لصنائع ۸۳/۲)

طویل المیعاد قرضے مانع زکوٰۃ ہیں یا نہیں؟

آج کل کاروباری لوگ بینکوں سے بڑی بڑی قومات بطور قرض لے لیتے ہیں، یہ قومات بسا اوقات اتنی کثیر ہوتی ہیں کہ ان کو اگر مانع زکوٰۃ قرار دیا جائے، تو بڑے بڑے سرمایہ داروں پر زکوٰۃ واجب ہی نہ ہو، اس لئے ان کاروباری قرضوں کے بارے میں محتاط رائے یہی ہے کہ ہر سال جتنی قسط کی رقم واجب الاداء ہوتی ہے، بس اسی قدر روپیہ اصل سرمایہ سے منہا کیا جائے، اور بقیہ کل مالیت کا حساب لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے شوہر پر بیوی کا دین مہر مؤجل اس کے لئے مانع زکوٰۃ نہیں ہوتا، پس اسی طرح یہ طویل المیعاد قرضہ بھی مانع نہ ہوگا۔

(مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶/۳۶، فتاویٰ حقانیہ ۳/۵۱۰، آئینہ رمضان ۲۳۳)

گذشتہ سال کی زکوٰۃ کی رقم منہا کر کے حساب لگایا جائے

اگر کسی شخص نے ایک سال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تا آں کہ دوسرا سال آ گیا تو پہلے سال جو زکوٰۃ کی رقم واجب ہوئی تھی وہ چوں کہ اس کے ذمہ دین ہے اس لئے اس رقم کو الگ کر کے زکوٰۃ کا حساب لگایا جائے گا، اور سابقہ واجب شدہ رقم بہر حال الگ سے ادا کرنی ہوگی۔ سواء كان لله كزكاة. (درمختار مع الشامی زکریا ۱۷۶/۳ طحطاوی علی المرقی دارالکتاب دیوبند ۷۱۴) أو لله

تعالیٰ کدین الزكاة. (عالمگیری ۱۷۲۱، تبیین الحقائق ۲۴/۲، مجمع الانهر ۲/۲۸۵)

حقوق اللہ سے متعلق کون سے مطالبات مانع زکوٰۃ نہیں؟

ہر ایسا دین جس کا تعلق حقوق اللہ سے ہو اور کسی انسان کی طرف سے اس کا مطالبہ نہ ہو، مثلاً نذر، کفارات، صدقۃ الفطر اور حج کا وجوب تو ان کی رقومات کو اصل سرمایہ سے منہا نہیں کیا جائے گا؛ بلکہ اگر ان امور کے لئے رقم رکھی ہو اور سال پورا ہونے کا وقت آجائے تو اس پوری رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (مثلاً کسی شخص نے حج کا ارادہ کیا ہے اور رمضان میں اس کا زکوٰۃ کا سال پورا ہوتا ہے، اور اس نے حج کے لئے جو رقم جمع کر رکھی ہے وہ سال پورا ہونے کے وقت اس کے پاس موجود رہے تو کل رقم پر زکوٰۃ فرض ہوگی حج کی رقم کو منہا نہیں کیا جائے گا) وکل دین لا مطالب له من جهة العباد کدیون اللہ تعالیٰ من الذنور والكفارات وصدقۃ الفطر ووجوب الحج لا یمنع۔ (عالمگیری ۱۷۳/۱، شامی زکریا ۱۷۷/۳، ومثله فی البدائع ۸۵/۲، ہدایہ ۲۰۲/۱،

تبیین الحقائق ۴/۲، البحر الرائق ۳۵۷/۲)

کیا عورت پر اپنے دین مہر کی زکوٰۃ واجب ہے؟

جب تک عورت اپنے مہر پر قبضہ نہ کرے اس وقت تک اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہے؛ بلکہ جب مہر کی رقم عورت کے قبضہ میں آئے گی اسی وقت زکوٰۃ کا حساب شروع ہوگا، یہ دین ضعیف کے درجہ میں ہے۔ والضعیف وهو بدل ما لیس بمال کالمہر والوصیة وبدل الخلع.....، لا تجب فیہ الزکوٰۃ ما لم یقبض نصاباً ویحول علیہ الحول بعد القبض۔ (مراقی علی الطحطاوی دیوبند ۶/۷۱، حانیہ ۲۵۳/۱، البحر الرائق ۳۶۳/۲) أما إذا وجد الملك دون اليد كالصداق قبل القبض.....، لا تجب فیہ الزکاۃ۔ (عالمگیری ۱۷۲/۱)

جس قرض کے وصول کی امید نہ ہو اس کی زکوٰۃ واجب نہیں

اگر قرض لینے والا قرض سے انکاری ہو اور مالک کے پاس شرعی ثبوت نہ ہو، تو ایسے قرض پر زکوٰۃ واجب نہیں؛ البتہ اگر وہ دین بعد میں کسی طرح مل جائے تو اب حوالان حول کے بعد یا دیگر

نصاب کے ساتھ ملا کر اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی، سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ فلا زکاة علی مکاتب.....، و دین جحدہ المدیون سنین ولا بینة له علیہ. (شامی زکریا ۱۸۴/۳، عالمگیری ۱۷۴/۱، ومثله فی الہدایة ۲۰۲/۱، تارخانیة زکریا ۲۰۲/۳، البحر الرائق ۳۶۲/۲)

پرائیویڈ فنڈ پر زکوٰۃ

ملازمین کی تنخواہوں میں جو جزو جبراً کاٹ کر جمع کر لیا جاتا ہے جسے پرائیویڈ فنڈ کہتے ہیں، اس پر زکوٰۃ واجب نہیں؛ اس فنڈ میں سے دورانِ ملازمت بطور قرض اگر رقم نکال لی جائے پھر بھی اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی؛ البتہ ملازمت ختم ہونے پر جب یہ رقم ملازم کو ملے گی تو اس کے مقبوضہ مال میں شامل ہوگی اور آئندہ حسب ضابطہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مستفاد: ویشترط ان یتمکن من الاستمنا بكون المال فی یدہ او ید نائبہ فان لم یتمکن من الاستمنا فلا زکوٰۃ علیہ وذلك مثل مال الضمار. (عالمگیری ۱۷۴/۱، ومثله فی البحر الرائق

۳۶۲/۲، تبیین الحقائق ۲۷/۲، النہر الفائق ۱۶/۱، بدائع الصنائع ۸۸/۲)

نوٹ: پرائیویڈ فنڈ بعض صورتوں میں اختیاری ہوتا ہے، یعنی کمپنی کی طرف سے رقم جمع کرنا لازم نہیں ہوتا؛ بلکہ ملازم کے اختیار میں رہتا ہے، اور وہ جب چاہے اس اختیاری جمع شدہ رقم کو نکال کر اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، تو ایسی صورت میں اس اختیاری جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (مرتب)

گم شدہ مال مل گیا

اگر کسی کا کوئی سامان گم ہو گیا تھا یا کسی نے چھین لیا تھا، بعد میں وہ کئی سال بعد اسے مل گیا تو اس پر سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ ولنا قول علیؑ: لا زکوٰۃ فی مال الضمار موقوفاً و مرفوعاً. (تبیین الحقائق ۲۸/۲) والاصل فیہ حدیث علیؑ: لا زکوٰۃ فی مال الضمار وهو مالا یمکن الانتفاع بہ مع بقاء الملک. (درمختار ۱۸۴/۳، ومثله فی

الطحطاوی علی المراقی ۷۱۶)

استعمالی ہیرے موتی پر زکوٰۃ واجب نہیں

ہیرے اور موتی اور جواہرات جن کو بغرض استعمال خریدا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، خواہ وہ کتنے ہی قیمتی کیوں نہ ہوں، البتہ اگر ہیروں کی تجارت کرتا ہے تو مال تجارت کے اعتبار سے ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ولا زكاة في الجواهر واللآلئ إلا أن يتملكها بنية التجارة. (مراقی الفلاح ۳۹۱، تبیین الحقائق ۲۳/۲، طحطاوی ۷۱۸، المبسوط السرخسی ۳۷۱/۲)

پورا نصاب صدقہ کر دیا تو ضمناً زکوٰۃ بھی ادا ہوگئی

اگر کوئی شخص کسی نصاب کا مالک ہوا، پھر اس نے وہ نصاب بلا نیت زکوٰۃ مکمل صدقہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے اس نصاب کا فریضہ زکوٰۃ ساقط ہو گیا۔ ومن تصدق بجمع نصابه ولا ينسوي الزكاة سقط فرضها وهذا استحسان. (عالمگیری ۱۷۱/۱، ہدایہ ۲۰۳/۱، الاشباہ والنظائر جدید ۸۶، البحر الرائق ۳۶۸/۲، تبیین الحقائق ۳۰۱/۲، طحطاوی ۷۱۵)

پیشگی زکوٰۃ ادا کرنا

اگر کسی شخص نے بقدر نصاب مال ملکیت میں آنے کے بعد حساب لگا کر چند سال کی پیشگی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی اس کی ادائیگی درست ہو جائے گی۔ (تاہم اگلے سالوں میں اگر مال بڑھ جائے تو اسی حساب سے مزید زکوٰۃ نکالنی ہوگی) ولو عجل ذو نصاب لسنين صح. (طحطاوی ۳۸۹، شامی زکریا ۲۲۰/۳، اللؤلؤ الحیة ۱۹۳/۱، ہدایہ ۲۱۰/۱، تاتارخانیہ زکریا ۱۸۴/۳، مسائل بہشتی زیور ۳۱۵)

گروی رکھی ہوئی چیز پر زکوٰۃ کا حکم

اگر کوئی چیز (زیور ہو یا کوئی اور سامان) قرض کے بدلہ میں گروی رکھی ہوئی ہے تو جب تک وہ مرتہن کے قبضہ میں رہے گی اس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، نہ راہن پر (قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے) اور نہ مرتہن پر (ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے) اور راہن اگر قرض ادا کر کے اس کو چھڑالے تب بھی

اس کی گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب نہ ہوگی۔ ولا علی الراهن إذا كان الرهن فی ید الممرتهن. (عالمگیری ۱۷۲/۱) ولا فی مرهون بعد قبضه (درمختار) أى لا علی الممرتهن لعدم ملک الرقبة ولا علی الراهن لعدم الید وإذا استرده الراهن لا یزکی عن السنین الماضیة. وهو معنی قول الشارح ”بعد قبضه“ ویدل علیہ قول البحر: ومن موانع الوجوب الرهن، وظاهره ولو كان الرهن ازید من الیدین.

(شامی زکریا ۱۸۰/۳، ومثله فی البحر الرائق ۳۵۵/۲، تبیین الحقائق ۲۷/۲)

نوٹ: یہاں بعض حضرات نے یہ رائے اپنائی ہے کہ اگر شیء مرہون کی قیمت قرض کی رقم سے زائد ہو تو مثلاً قرض ایک لاکھ ہو اور رہن والا زیور دو لاکھ کا ہو تو رہن پر ایک لاکھ کی زکوٰۃ واجب ہوگی؛ کیوں کہ وہ حصہ امانت ہے؛ لہذا رہن واپسی کے بعد سابقہ سالوں کی زکوٰۃ بھی اسے ادا کرنی ہوگی؛ لیکن علامہ شامیؒ اور البحر الرائق کی عبارت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرض کی رقم خواہ شیء مرہون کی قیمت سے کم ہو یا زیادہ ہو، بہر حال رہن یا مرہن پر سابقہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ قال الشامی بحثاً: ظاہرہ أنه لا فرق فی الرهن بین السائمة والدرهم فلیتأمل. (شامی زکریا ۱۸۰/۳) وقال الرافعی: قوله وظاهره أنه لا فرق فان ما ذكره من العلة دال علی أن الدرهم الرهن لا تجب زكوتها بعد الاسترداد. (تقریرات الرافعی ۱۲۷/۳)

مال تجارت میں فروختگی کی قیمت کا اعتبار

تجارتی سامان کی زکوٰۃ میں یہ دیکھا جائے گا کہ وجوب زکوٰۃ کے وقت اس کی بازاری قیمت کیا ہے؟ اسی قیمت کا حساب لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، تاجر کی خرید کی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا (مثلاً کسی تاجر نے سو روپیہ میں سامان خریدا اور دوکان پر لاکر وہ نفع کے ساتھ دوسو روپیہ میں فروخت کرتا ہے تو وہ فروختگی کی قیمت کے اعتبار سے ہی زکوٰۃ نکالے گا) اما اذا اختلفا قوم بالانفع. (شامی زکریا ۲۲۹/۳) واعتبار الانفع مذهب ابی حنیفة ومعناه یقوم بما یبلغ نصاباً ان كان

یبلغ باحدھما ولا یبلغ بالآخر احتیاطاً. (تبیین الحقائق ۷۸/۲، مجمع الانہر ۶/۱ ۳۰)

سونے چاندی میں کس قیمت کا اعتبار ہوگا؟

سونے چاندی میں زکوٰۃ اصلاً وزن کے اعتبار سے واجب ہوتی ہے (مثلاً ۲۰ گرام سونے میں ایک گرام سونا واجب ہوگا) اب اگر اس کی ادائیگی روپیہ کے ذریعہ کرنے کا ارادہ ہے تو اعلیٰ بات یہ ہے کہ واجب شدہ وزن کا سونا بازار میں جتنے کا ملتا ہو اسی اعتبار سے زکوٰۃ نکالیں کہ اس میں فقراء کا نفع زیادہ ہے؛ لیکن اگر اپنے پاس موجود سونا بازار میں جتنے کا فروخت ہو اس کا اعتبار کر کے زکوٰۃ نکالیں گے تو بھی فرض ادا ہو جائے گا؛ کیوں کہ شریعت کی طرف سے اصل مطالبہ اسی سونے چاندی کا ہے جو ملکیت میں فی الوقت موجود ہے؛ لہذا اسی کی فروختگی کی قیمت معتبر ہوگی۔ [مثلاً بازار میں سونے کی قیمت خرید ۲۵ ہزار روپیہ دس گرام ہے جب کہ ہم اگر اپنا سونا بیچنا چاہیں تو سنار ۲۳ ہزار فی دس گرام کے حساب سے قیمت لگاتا ہے، تو ہمارے اوپر اصل زکوٰۃ کا وجوب ۲۳ ہزار فی دس گرام کے حساب ہی سے ہوگا؛ کیوں کہ یہی اس کی اصل قیمت ہے] (مرتب) والمعتبر وزنہما اداءً ووجوباً. (درمختار ۲۲۷/۳، البحر الرائق ۳۹۵/۲) یعنی يعتبر ان يكون المؤدی قدر الواجب وزناً عند الامام والثانی. (شامی زکریا ۲۲۷/۳، ومثله فی تبیین الحقائق ۷۴/۲، طحطاوی ۱۷۷)

امیٹیشن جویلری پر زکوٰۃ کا حکم

سونے چاندی کے علاوہ زیورات (امیٹیشن جویلری) اگر ذاتی استعمال کے لئے ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے؛ البتہ اگر کوئی شخص ان زیورات کی تجارت کرتا ہے، تو ان میں مال تجارت ہونے کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (مسائل بہشتی زیور ۳۱۲) لا زکوٰۃ فی اللالی والجواہر وان ساوت الفاً اتفاقاً الا ان تكون للتجارة. (درمختار ۱۹۴/۳، ومثله فی تبیین الحقائق ۲۳/۲، اعلاء السنن ۶۲/۹، ہندیۃ ۱۷۲/۱)

مال حرام میں زکوٰۃ کا مسئلہ

جو مال حرام طریقہ (مثلاً سود، رشوت یا غصب وغیرہ کے ذریعہ) حاصل کیا گیا ہو وہ سب کا

سب اصل مالک پر لوٹانا یا غریبوں پر تقسیم کرنا ضروری ہوتا ہے؛ لہذا ایسے خالص حرام مال پر زکوٰۃ کا حکم نہیں ہے؛ البتہ اگر حلال اور حرام مال مخلوط ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ فی القنیۃ: لو كان الخبيث نصاباً لا يلزمه الزکوٰۃ لان الكل واجب التصدق عليه فلا يفيد ايجاب التصدق ببعضه. (شامی زکریا ۲/۱۸۳، و مثله فی البحر الرائق ۲/۳۶۹)

ولو خلط السلطان المال المغصوب بماله ملكه فتجب الزکوٰۃ فيه. (تنویر

الابصار مع الدر المختار زکریا ۳/۲۱۷، البحر الرائق ۲/۳۵۹، تاتارخانیۃ زکریا ۳/۲۳۳، فتاویٰ

محمودیہ میرٹھ ۴/۳۲۱-۳۳)

نفع رسائی سے زکوٰۃ کی ادائیگی نہ ہوگی

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے مال مشخص ضروری ہے؛ لہذا کسی شے کے نفع کو زکوٰۃ میں شمار نہیں کیا جاسکتا، مثلاً کسی شخص نے اپنی گاڑی کسی فقیر کو دے دی اور اس کا بننے والا کرایہ زکوٰۃ میں جوڑ لیا، یا مکان رہنے کو دے دیا اور اس کے کرایہ میں زکوٰۃ کی نیت کر لی تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ و خرج بالمال المنفعة فلو أسکن فقيراً داره سنةً ناویاً للزکوٰۃ لایجزیہ. (طحطاوی ۳۸۹، الدر المختار علی الشامی زکریا ۳/۱۷۲، و مثله فی البحر الرائق زکریا ۲/۳۵۳، مجمع الانهر ۱/۲۸۴، ہندیۃ ۱/۱۹۰)

مسافر غنی کا مال راستہ میں ضائع ہو گیا

اگر کوئی مسافر اپنی جگہ صاحب حیثیت ہو؛ لیکن سفر کے دوران اس کا مال ضائع ہو جائے (مثلاً جیب وغیرہ کٹ جائے) تو اس کے لئے اپنے وطن پہنچنے کے بقدر مال بھڑ زکوٰۃ لینا جائز ہے؛ لیکن اس بہانے سے زیادہ مال سیٹنا درست نہ ہوگا) و كذلك المسافر اذا كان له مال فی وطنه واحتاج فله ان يأخذ من الزکوٰۃ قدر ما يبلغه الی وطنه. (تاتارخانیۃ زکریا ۳/۲۱۸) ولا یحل له ای لابن السبیل ان يأخذ اکثر من حاجته. (شامی زکریا

۳/۲۹۰، ہندیۃ ۱/۱۸۸)

مسافر غنی کے پاس زکوٰۃ کی رقم بچ گئی

جس مسافر غنی نے ضرورت کے وقت دوران سفر زکوٰۃ وصول کی تھی، اگر وطن لوٹنے پر اس رقم کا کچھ حصہ بچ جائے تو وہ اسے اپنی ضروریات میں بلا تکلف استعمال کر سکتا ہے، اس زائد رقم کا صدقہ کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ ولا يلزمه التصرف بما فضل في يده عند قدرته على مالہ. (شامی زکریا ۲۹۰/۳، ہندیۃ ۱۸۸/۱، طحطاوی جدید ۷۲۰)

مالک کا زکوٰۃ کے نوٹ اول بدل کرنا

اگر مالک نے زکوٰۃ کی رقم الگ کر کے رکھی تھی اور ابھی فقیر کے قبضہ میں نہیں دی تھی تو وہ اس رقم کو اول بدل کرنے کا اختیار رکھتا ہے، حتیٰ کہ اگر چاہے تو یہ رقم دوسری ضروریات میں خرچ کر کے اس کی جگہ دوسری رقم رکھ دے، یا دوسری رقم سے زکوٰۃ ادا کر کے اس رقم سے وصول کر لے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مستفاد: لا يشترط الدفع من عين مال الزکوٰۃ ولذا لو امر غیرہ بالدفع عنہ جاز. (شامی زکریا ۱۸۹/۳)

ویل کا زکوٰۃ کے روپے تبدیل کرنا

مدرسہ کا سفیر، یا مالک کا ویل امین ہوتا ہے، اس لئے اصلی بات یہ ہے کہ زکوٰۃ میں حاصل کردہ اصل رقم بلا کسی تبدیلی کے مدرسہ یا مستحق تک پہنچائے؛ لیکن اگر ضرورت ہو تو نوٹ بدلنے اور تڑانے کی بھی گنجائش ہے؛ کیونکہ زکوٰۃ میں روپے متعین نہیں ہوتے؛ بلکہ اصل میں مالیت متعین ہوتی ہے، اس میں کمی نہیں ہونی چاہئے۔ مستفاد: لا يشترط الدفع من عين مال الزکوٰۃ ولذا لو امر غیرہ بالدفع عنہ جاز. (شامی زکریا ۱۸۹/۳)

مال زکوٰۃ میں اس مقام کی قیمت کا اعتبار ہے جہاں مال ہے

زکوٰۃ کی ادائیگی میں مال زکوٰۃ کی وہ قیمت معتبر ہوگی جہاں مال ہے۔ ويقوم في البلد

الذى المال فيه ولو فى مفازة ففى أقرب الأمصار إليه. (درمختار) وفى الشامى: فلو بعث عبداً للتجارة فى بلد آخر يقوم فى البلد الذى فيه العبد. (شامى بيروت ۱۹۶/۳)

سال مکمل ہونے کے بعد پورا مال چوری یا ضائع ہو جائے؟

کسی شخص کے مال پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنے سے پہلے وہ پورا مال چوری ہو گیا یا کسی طریقہ سے ضائع ہو گیا تو زکوٰۃ معاف ہوگی۔ إذا هلك مال الزكوة بعد حلول الحول من غير تعدى منه بالاستهلاك سقطت عنه الزكوة سواء هلك بعد التمكن من الأداء أو قبل التمكن منه. (تاتارخانیة زکریا ۲۳۷/۳، شامی بیروت ۲۸۳/۳)

سال گزرنے کے بعد مال کو ضائع کر دیا

کسی شخص کے مال پر سال گزر گیا، اس کے بعد اس نے جان بوجھ کر اس کو ہلاک کر دیا تو اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی؛ بلکہ بدستور واجب رہے گی، بعد میں جب بھی مال آئے تو زکوٰۃ ادا کرے۔ وقيد بالهلاك لأنها لا تسقط بالاستهلاك وإن انتفت القدرة الميسرة لبقاءها تقديراً أجزأه عن التعدى ونظراً للفقراء. (شامی بیروت ۳۸۳/۳)



جانوروں کی زکوٰۃ کے مسائل

جانوروں میں زکوٰۃ کے وجوب کی شرائط

جانوروں میں زکوٰۃ کا حکم اسی وقت ہے جب کہ:

الف: جانور درج ذیل جنسوں میں سے ہوں: (۱) اونٹ (۲) گائے بھینس (۳) بھیڑ، بکری (جنگلی جانوروں مثلاً ہرن وغیرہ یا پرندوں یا گدھے اور خچروں میں زکوٰۃ نہیں ہے، الا یہ کہ یہ جانور تجارت کے ہوں تو ان پر مال تجارت کے اعتبار سے زکوٰۃ فرض ہوگی) و السائمة التي تجب فيها الزکوٰۃ ثلاثة اقسام: الابل والبقر والغنم. (تاتارخانیہ زکریا ۱۳۶/۳، بدائع الصنائع ۱۲۶/۲) ولا زکوٰۃ فی الحمیر والبعال وان كانت سائمة. (المحیط البرہانی ۱۷۵/۳، تاتارخانیہ زکریا ۱۴۷/۳) والحمیر والبعال والفهد والکلب المعلم انما یجب فیها الزکوٰۃ اذا كانت للتجارة. (تاتارخانیہ زکریا ۱۴۷/۳)

ب: وہ جانور سال کے اکثر حصہ میں جنگل بیابان میں چر کر گزارا کرتے ہوں، اگر آدھے سال یا اس سے کم چر کر گزارا کرتے ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اسی طرح جن جانوروں کو گھر میں رکھ کر چارا کھلایا جاتا ہے، جیسا کہ ڈیری والے لوگ بھینس وغیرہ باڑے میں پالتے ہیں، ان میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ ہی الراعیة وشرعاً المکتفیة بالرعی المباح فی اکثر العام. (درمختار بیروت ۱۸۲/۳، زکریا ۱۹۶/۳، البحر الرائق کراچی ۲۱۲/۲، بدائع الصنائع ۱۲۶/۲) وان كان یعلفها احياناً ویرعاها احياناً یعتبر فیها الغالب. (المحیط البرہانی ۱۷۱/۳، بدائع الصنائع ۱۲۶/۲) حتی لو علفها نصف الحول لا تكون سائمة ولا تجب فیها الزکوٰۃ. (عالمگیری ۱۷۶/۱، تبیین الحقائق ۳۳/۲)

ج: ان جانوروں کو چرانے کا مقصد ان سے دودھ حاصل کرنا یا ان کی نسل چلانا ہو؛ لہذا ان کا گوشت کھانے کھلانے کے لئے یا سواری کے لئے یا کھیت جوتے وغیرہ کے لئے اگر پالا جائے تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (اور اگر جانوروں کو خریدتے وقت تجارت کی نیت کی گئی ہو، محض دودھ یا نسل پروری مقصد نہ ہو تو پھر ان میں جانوروں کی قیمت لگا کر سال بسال زکوٰۃ دی جائے گی، اور ان میں جانوروں کی زکوٰۃ کا متعین نصاب جاری نہ ہوگا) (آسان فقہی مسائل ۳۵۴) قال رسول اللہ ﷺ: ليس في الابل الحوامل ولا في البقر المثيرة صدقة. (نصب الرأية ۲/۳۶۰) منها ان يكون معداً لاسامة وهو أن يسيهما للدر والنسل.....، فان اسيمت للحمل او الركوب او اللحم فلا زكوة فيها. (بدائع الصنائع ۲/۲۶۱، شامی زكريا ۳/۱۹۷، البحر الرائق ۲/۲۱۳، حانية ۱/۲۴۶) **د:** جانوروں کا اتنا صحت مند ہونا شرط ہے کہ بڑھوتری ممکن ہو، اگر ایسے لوگے لنگڑے اور مریل جانور ہوں کہ ان میں اضافہ کا امکان نہ ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ ليس في الابل والبقر والغنم العمى شيء لانها ليست بسائمة وكذلك مقطوع القوائم. (حانية ۱/۴۸۱، تاتار حانية زكريا ۳/۱۴۵) قال الشامي بحثاً: والذي يظهر ان تحقق فيها السوم وجبت والا فلا، بدليل التعليل. (شامی زكريا ۳/۱۹۹)

ه: وہ جانور نصاب کے عدد کو پہنچ جائیں (جن کی تفصیل آگے آرہی ہے) اور ان پر سال گزر جائے۔ والشرط تمام النصاب في طرفي الحول. (شامی زكريا ۳/۱۸۶) يشترط في الماشية لوجوب الزكوة فيها تمام الحول وكونها نصاباً فاكثراً. (الموسوعة الفقهية ۲۳/۲۵۰، هداية ۱/۲۰۱)

و: وہ جانور سب کے سب بچے نہ ہوں؛ بلکہ ان میں کوئی نہ کوئی بڑا جانور بھی ہو (اگر سب بچے ہی بچے ہوں تو زکوٰۃ فرض نہیں) وليس في الحملان والفصلان والعجائيل زكوة. (المحيط البرهاني ۳/۱۷۵، تبیین الحقائق ۲/۴۹، الفتاوى الولوالجية ۱/۸۸۱، هداية ۱/۲۰۷)

عمر کے اعتبار سے جانوروں کی پہچان

حدیث و فقہ میں مویشیوں کی عمر کے اعتبار سے پہچان کے لئے الگ الگ نام دیئے گئے

ہیں جن کو جان لینا مناسب ہے:

بنت مخاض (ایک سالہ اونٹنی) بنت لبون (دو سالہ اونٹنی) حِقَّةُ (تین سالہ اونٹنی)
جَذَعَةُ (چار سالہ اونٹنی) تَبِيعُ (ایک سالہ گائے یا بھینس زیادہ) مُسِنَّ (دو سالہ گائے یا بھینس
زیادہ) حَمَلُ (بکری کا ایک سال سے کم عمر کا بچہ) فَصِيلُ (اونٹ کا بچہ جو ایک سال سے کم عمر
کا ہو) عَجُولُ (بچھڑا)

زکوٰۃ میں نر جانور دے یا مادہ؟

اونٹوں کی زکوٰۃ میں چوبیس تک بکری یا بکر ادونوں دینے کی گنجائش ہے؛ البتہ بچپس کے بعد
سے مادہ اونٹنی ہی دینا ضروری ہے؛ لیکن اگر مادہ کی قیمت لگائے اور اس قیمت سے نر جانور زکوٰۃ
میں دے تو اس کی گنجائش ہے؛ اور گائے بھینس اور بھیر بکری کی زکوٰۃ میں زیادہ کی کوئی تحدید نہیں؛
بلکہ مالک کو اختیار ہے چاہے نر دے یا مادہ۔ ان الذی یؤخذ فی زکوٰۃ الابل الاناث دون
الذکور. (لموسوعة الفقهية ۲۳/۲۵۵) منها الانوثة فی الواجب فی الابل من جنسها.....
لان الواجب فيها انما عرف بالنص والنص ورد فيها بالاناث، فلا يجوز الذکور
الا بالتقويم؛ لان رفع القيم فی باب الزکاة جائز عندنا، وأما فی البقر فيجوز فيها
الذکر والأُنثى لورود النص بذلك.....، وكذا فی الابل فيما دون خمس
وعشرين لأن النص ورد باسم الشاة وانها تقع على الذکر والأُنثى، وكذا فی
الغنم عندنا يجوز فی زکوتها الذکر والأُنثى. (بدائع الصنائع ۲/۱۳۱) ولا تجزئ
ذکور الابل الا بالقيمة للاناث بخلاف البقر والغنم فان المالك مخیر. (درمختار
بیروت ۳/۱۸۸، زکریا ۳/۲۰۲، البحر الرائق کراچی ۲/۲۱۴)

مخلوط النسل جانوروں میں مادہ کا اعتبار ہے

جو جانور دیسی اور جنگلی جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوا ہو اس میں مادہ کا اعتبار ہوگا، یعنی
اگر مادہ جنگلی ہے تو جانور جنگلی شمار ہوگا اور اگر مادہ دیسی ہے تو جانور دیسی شمار ہوگا۔ مثلاً نر ہرن اور

مادہ بکری کے ملاپ سے پیدا ہونے والا جانور دیسی کہلائے گا، اور بجا اور نیل گائے کے ملاپ سے پیدا ہونے والا جانور جنگلی کہلائے گا۔ لان ولد البہیمۃ یتبع امہ فی احکامہ۔ (الموسوعة الفقهية ۲۵۲/۳) وسواء كان متولداً من الاهلي او من اهلي ووحشي بعد أن كان الام اهلياً كالمولد من الشاة والطبي اذا كان امه شاة الخ. (بدائع الصنائع ۱۲۶/۲، البحر الرائق ۲۱۴/۲، حنافية ۱۴۷/۱، تاتارخانية زكريا ۱۴۴/۳)

اونٹ کی زکوٰۃ

ایک اونٹ سے چار اونٹ تک کچھ واجب نہیں، اس کے بعد کا حساب درج ذیل ہے:

ایک سالہ بکری یا بکرا	۹	تا	۵
دو بکریاں یا دو بکرے	۱۴	تا	۱۰
تین بکریاں یا بکرے	۱۹	تا	۱۵
چار بکریاں یا بکرے	۲۴	تا	۲۰
ایک سالہ اونٹنی (بنت مخاض)	۳۵	تا	۲۵
دو سالہ اونٹنی (بنت لبون)	۴۵	تا	۳۶
تین سالہ اونٹنی (حقہ)	۶۰	تا	۴۶
چار سالہ اونٹنی (جدعہ)	۷۵	تا	۶۱
دو سالہ دواونٹیاں	۹۰	تا	۷۶
تین سالہ دواونٹیاں	۱۲۲	تا	۹۱
تین سالہ دواونٹیاں، ایک بکری	۱۲۹	تا	۱۲۵
تین سالہ دواونٹیاں، دو بکری	۱۳۴	تا	۱۳۰
تین سالہ دواونٹیاں، تین بکری	۱۳۹	تا	۱۳۵

تین سالہ دوا ونٹیاں، چار بکریاں	۱۴۴	تا	۱۴۰
تین سالہ دوا ونٹیاں، ایک سالہ ایک اونٹنی	۱۴۹	تا	۱۴۵
تین سالہ تین اونٹیاں	۱۵۴	تا	۱۵۰

○ ۱۵۰ کے بعد یہ ضابطہ کلیہ ہے کہ ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری، پھر ۲۵ سے ۳۵ تک ایک سالہ اونٹنی یعنی بنت مخاض، پھر ۳۶ سے ۴۵ تک دو سالہ اونٹنی یعنی بنت لبون، پھر ۴۶ سے ۵۰ تک تین سالہ اونٹنی یعنی حقہ، مثلاً ۱۵۵ اونٹ میں ۳ حقے اور ایک بکری، اور ۱۶۰ میں ۳ حقے اور ۲ بکری، اور ۱۶۵ میں ۳ حقے اور ۳ بکری، اور ۱۷۰ میں ۳ حقے اور ۴ بکری، اور جب نصاب ۱۷۵ کو پہنچ جائے تو ۳ حقے اور ایک بنت مخاض، اور جب ۱۸۶ کو پہنچ جائے تو ۳ حقے اور ایک بنت لبون، اور جب ۱۹۶ کو پہنچے تو ۴ حقے ۲۰۴ تک واجب رہیں گے، پھر ہر پچاس سے از سر نو یہی حساب لگایا جاتا رہے گا۔

قال محمد [فی "الأصل"] : وليس فيما دون الخمس من الابل [السائمة] زكاة، وفي الخمس شاة، وفي العشر شاتان، وفي خمسة عشر ثلاث شياه، وفي عشرين اربع شياه، وفي خمس وعشرين بنت مخاض، وهي التي طعت في السنة الثانية، وفي ست وثلاثين بنت لبون، وهي التي طعت في السنة الثالثة، وفي ست وأربعين حقة، وهي التي طعت في السنة الرابعة، وفي احدى وستين جذعة، وهي التي طعت في السنة الخامسة..... ثم بعد ذلك يزاد عدد الواجب بزيادة ابل النصاب، فيجب في ستة وسبعين بنتالبون، وفي احدى وتسعين حقتان الى مائة وعشرين، على هذا اتفق العلماء رحمهم الله تعالى.

فاذا زادت الابل على مائة وعشرين تستأنف الفريضة عند علمائنا رحمهم الله تعالى، فيكون في الخمس شاة مع الحقتين، وفي العشر شاتان، وفي خمسة عشر ثلاث شياه، وفي عشرين اربع شياه، وفي خمس وعشرين بنت مخاض، فاذا بلغت خمسا وعشرين يجب بنت مخاض مع الحقتين الى مائة وعشرين، فيكون عدد ابل النصاب مائة وخمسة واربعين، ويكون عدد الواجب

حققتان و بنت مخاض، فاذا بلغت الابل مائة وخمسين يجب فيهما ثلاث حقايق. فاذا زادت الابل على مائة وخمسين تستأنف الفريضة على الترتيب الذى ذكرنا فى اصل النصاب الى خمس وعشرين، فاذا بلغت خمساً وعشرين، وصارت جملة ابل النصاب مائة وخمسة وسبعين يجب فيها بنت مخاض مع ما سبق من الحقايق الى ست وثلاثين، فاذا بلغت ستاً وثلاثين يجب فيها بنت لبون مع ما تقدم من الحقايق الى ست واربعين، فاذا بلغت ستاً واربعين يجب فيها اربع حقايق الى خمسين.

فاذا صارت خمسين، وصارت جملة ابل النصاب مائتين، وزادت عليها بعد ذلك استأنف الفريضة، وبعد ذلك كلما بلغت الابل خمسين تستأنف الفريضة ابدأً على نحو ما فسّرنا. (المحيط لبرهانی ۱۷۲/۳-۱۷۳، هلاية ۲۰۲/۱، مسائل بہشتی زیورہ ۳۳۵ وغیرہ)

○ نوٹ: جو بھی بکری/بکرا زکوٰۃ میں دیا جائے گا وہ کم از کم ایک سال کا ہونا ضروری ہے۔ لا يجوز فى الزکوٰۃ الا الثنى من الغنم فصاعداً وهو ما اتى عليه حول ولا يؤخذ الجذع وهو الذى اتى عليه ستة أشهر. (شامی زکریا ۲۰۰/۳، عالمگیری ۱۷۷/۱، هلاية ۲۰۶/۱)

○ عیب دار جانور عدد میں تو شمار ہوں گے؛ لیکن انہیں زکوٰۃ میں نہیں دیا جائے گا۔

ويحسب الصغير والاعمى فى العدد ولا يؤخذان فى الزکوٰۃ. (عالمگیری ۱۷۷/۱)

وشمل الاعمى والمريض والاعرج لكن لا يؤخذ فى الصدقة. (شامی زکریا ۱۹۹/۳)

○ اونٹ کی سب اقسام خواہ نختی (دو کوبان والے اونٹ) ہوں یا عربی (ایک کوبان والے اونٹ) سب سے یکساں طور پر نصاب کا حساب لگے گا؛ لیکن ملکیت میں جو قسم زیادہ ہوگی زکوٰۃ میں جانور اسی قسم سے وصول کیا جائے گا۔ ويكتمل به نصاب البقر وتؤخذ الزکوٰۃ من اغلبها وعند الاستواء يؤخذ اعلى الادنى وادنى الاعلى، وعلى هذا الحكم البخت والعراب والضأن والمعز. (شامی زکریا ۲۰۳/۳، هلاية ۲۰۵/۱، البحر الرائق ۲۱۵/۲، تبیین الحقائق ۳۸/۲)

گائے بھینس کی زکوٰۃ

ایک سے ۲۹ عدد تک گائے بھینس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس سے زائد ہوں تو درج

ذیل تفصیل ہے:

ایک سالہ گائے یا بیل: بھینس/ بھینسا (تبیع)	۳۹	تا	۳۰
دو سالہ گائے یا بیل: بھینس/ بھینسا (مسنہ)	۵۹	تا	۴۰
دو ایک سالہ گائے یا بیل: بھینس/ بھینسا	۶۹	تا	۶۰
ایک دو سالہ گائے/ بیل، اور ایک ایک سالہ گائے/ بیل	۷۹	تا	۷۰
دو عدد دو سالہ گائے یا بیل	۸۹	تا	۸۰
تین ایک سالہ گائے یا بیل	۹۹	تا	۹۰
ایک دو سالہ گائے اور دو ایک سالہ گائے	۱۰۹	تا	۱۰۰

○ گائے بھینس میں ۶۰ کے بعد ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ ہر تیس عدد پر ایک سال کا بچہ اور ہر چالیس عدد پر دو سالہ بچہ واجب ہوگا، اور یہی حساب آگے تک چلتا رہے گا۔ اور جو عدد ۳۰ اور ۴۰ دونوں سے تقسیم ہو سکتا ہو تو اس میں مالک کو اختیار ہوگا، چاہے تو ۳۰ کا حساب لگا کر اتنے ہی تبیع ادا کرے یا ۴۰ کا حساب لگا کر اتنے مسن ادا کرے، مثلاً ۱۲۰ کو ۳۰ سے تقسیم کریں تو چار تبیع واجب ہوں گے اور ۴۰ سے تقسیم کریں تو ۳ مسن واجب ہوں گے۔

ولیس فی اقل من ثلاثین من البقر صدقة، فاذا كانت ثلاثین سائمة ففيها تبیع او تبیعة، وهو الحولی الذی تمت له سنة وطعن فی الثانية، وفي اربعین مسنة، وهي التي طعنت فی الثالثة.....، وروی اسد بن عمرو عنه انه لا شیء فی الزیادة حتی تبلغ عشرين، فاذا بلغت عشرين وصارت جملة نصاب البقر ستین یجب فیها تبیعان او تبیعتان، وهو قول ابی یوسف ومحمد والشافعی رحمهم الله تعالیٰ، واذا زادت علی الستین یتغیر الفرض لعشرة عشرة ابداءً بلا خلاف یتغیر من التبیع الی المسنة ومن المسنة الی التبیع، ویدار الحساب الی الاربعینات والثلاثینات، فیجب فی السبعین مسنة وتبیع، مسنة فی الاربعین وتبیع فی الثلاثین، وفي

الثمانین مسنتان فی کل اربعین مسنة، و فی التسعین ثلاثة اتبعة فی کل ثلاثین تبع، و فی المائة تبعان و مسنة، فی اربعین مسنة و فی کل ثلاثین تبع، هكذا ابدأً.

(المحيط البرهانی ۱۷۳/۳-۱۷۴، ہدایہ ۲۰۵/۱، الفتاویٰ الولوالجیہ ۱۸۹/۱، البحر الرائق ۲/۵۱۲)

وان احتمال تقدير المسنة والتبعية فهو مخير كمائة وعشرين مثلاً ان شاء

ادی ثلاث مسنات وان شاء ادى اربعة اتبعة. (عالمگیری ۱۷۸/۱)

○ گائے اور بھینس دونوں کی جنس ایک ہے؛ لہذا جس شخص کی ملکیت میں گائے اور بھینس دونوں ہوں تو ان سب کو ملا کر نصاب بنے گا۔ اور اگر گائے زیادہ ہیں تو زکوٰۃ گائے سے وصول کی جائے گی اور بھینس زیادہ ہوں تو انہی سے زکوٰۃ لی جائے گی۔ والجواموس كالبقرة وعند الاختلاط يجب ضم بعضها إلى بعض لتكميل النصاب ثم تؤخذ الزكاة من اغلبها إن كان بعضها أكثر من بعض. (ہندیہ ۱۷۸/۱) لان اسم البقر يتناولهما اذ هو نوع منه فيكامل نصاب البقر به وتجب فيه زكاتها وعند الاختلاط تؤخذ الزكاة من اغلبها. (البحر الرائق ۲/۲۱۵) والجواميس ايضاً من البقر لانه انواع من البقر فدخل تحت اسم الجنس. (الفتاویٰ الولوالجیہ ۱۹۰/۱، ہدایہ ۲۰۶/۱، تبیین الحقائق ۲/۴۲)

بھیڑ بکری کی زکوٰۃ

ایک سے ۳۹ عدد تک بھیڑ بکری میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس کے بعد یہ تفصیل ہے:

ایک بکری یا بکرا	۱۲۰	تا	۴۰
دو بکریاں	۲۰۰	تا	۱۲۱
تین بکریاں	۳۹۹	تا	۲۰۱
چار بکریاں	۴۹۹	تا	۳۰۰

○ بعد ازاں ہر سو پر ایک بکری واجب ہوتی رہے گی۔

وليس في اقل من اربعين من الغنم صدقة، فاذا كان اربعين ففيها شاة الى

مائة وعشرين، فاذا زادت واحدة ففيها شاتان الى مائتين، فاذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياہ الى اربع مائة فيكون فيها اربع شياہ ثم في كل مائة شاة. (المحيط

البرهانی ۱۷۴/۳، ہدایة ۲۰۶/۱، الولوالجیة ۱۹۰/۱، البحر الرائق ۲۱۶/۲)

○ بھیڑ بکری کی تمام اقسام ایک ہی جنس سے ہیں، سب کا نصاب یکجا ہوگا اور ادائیگی غالب نوع سے ہوگی اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہے ادا کر دے۔ نصاب الغنم ضأناً أو معزاً فانہما سواء فی تکمیل النصاب. وفي الشامی: لأن النصاب إذا كان ضأناً يؤخذ الواجب من الضأن ولو معزاً فمن المعز ولو منهما فمن الغالب ولو سواء فمن إليها شاء. (شامی زکریا ۲۰۴/۳)

گھوڑوں کی زکوٰۃ کا مسئلہ

اگر گھوڑے تجارت کے لئے ہوں تو ان میں بالاتفاق مال تجارت کے حساب سے زکوٰۃ فرض ہوگی، اور اگر تجارت کے لئے نہ ہوں اور انہیں جنگل میں چرایا جاتا ہو تو صاحبین کے نزدیک ان میں زکوٰۃ نہیں ہے (اسی پر اکثر مشائخ احناف کا فتویٰ ہے) جب کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر گھوڑے گھوڑیاں دونوں مخلوط ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہے (اسی کو بعض مشائخ نے ترجیح دی ہے) اور اگر صرف گھوڑے یا صرف گھوڑیاں ہوں تو امام صاحبؒ سے وجوب اور عدم وجوب کی دو روایتیں ہیں۔ پھر امام صاحبؒ کے قول پر گھوڑوں کی زکوٰۃ کا حساب یہ ہے کہ ہر گھوڑے کی قیمت لگا کر چالیسواں حصہ ادا کرے۔ (والفصیل فی الشامی بیروت ۱۹۱/۳، شامی زکریا ۲۰۵/۳، ہدایہ ۲۰۷/۱، البحر الرائق ۲۱۶/۲، الولوالجیة ۱۹۱/۱)



پیداوار کی زکوٰۃ

عشر کی فرضیت

قرآن وحدیث سے ثابت ہے کہ مسلمان اپنی زمینی پیداوار کی زکوٰۃ (عشر یا نصف عشر) دیا کریں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اے ایمان والو! خرچ کرو اپنی پاکیزہ کمائی میں سے اور
اس (پیداوار) میں سے جو ہم نے تمہارے لئے زمین
سے نکالی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ
طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ
مِنَ الْأَرْضِ. (البقرة: ۲۶۷)

اور دوسری جگہ ارشاد باری ہے:

اور اس (کھیتی) کا حق ادا کرو اس کی کٹائی کے دن۔

وَأْتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ. (الانعام: ۱۴۱)

اکثر مفسرین نے اس آیت سے عشر مراد لیا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جو زمین بارش سے یا چشموں سے یا قدرتی نہروں
سے سیراب ہو اس میں عشر (دسواں حصہ) واجب
ہے، اور جو (مصنوعی ذرائع سے) سینی جئے اس
میں نصف عشر (بیسواں حصہ) واجب ہے۔

إِنَّ فِي مَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ أَوْ
كَانَ عَثْرِيًّا الْعُشْرُ وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ
نِصْفُ الْعُشْرِ. (اخرجه البخاری ۲۰۱۸،
برقم: ۱۴۸۳، المحيط البرهانی ۲۷۱۳)

مذکورہ آیات واحادیث سے پیداوار میں عشر کی فرضیت کا پتہ چلتا ہے، یہی پیداوار کا حق ہے۔

اتفاق الامۃ علی وجوب الحق فی کثیر من الحبوب و الثمار و هو العشر و نصف العشر.

(احکام القرآن للحصص ۱۰۳)

عشری اور خراجی زمینیں

پھر شریعت میں تمام دنیا کی زمین دو قسموں پر منقسم ہیں:

(۱) **عشری زمینیں:** ان کا اطلاق ایسی زمینوں پر ہوتا ہے جو مسلمانوں نے کافروں سے فتح کر کے
حاصل کی ہوں، یا اسلامی حکومت میں کسی مسلمان کو بطور جاگیر عطا ہوئی ہو، یا مسلم ملک میں دور افتادہ پڑی ہوئی

ہو، پھر حکومت کی اجازت سے کوئی مسلمان اسے قابل کاشت بنالے وغیرہ، اور وہ زمین اس وقت سے ابھی تک مسلمانوں ہی کے قبضے میں چلی آ رہی ہوں، اسی طرح جزیرۃ العرب کی تمام زمین علی الاطلاق عشری ہیں، ان میں عشر واجب ہوتا ہے۔ الارض نوعان عشریة وخراجیة: فارض العرب کلہا عشریة، وکل بلدة ففتح عنوة وقسمها الامام بین الغانمین فہی عشریة الخ. (الفتاویٰ الخانیة ۲۷۰/۱، ہدایة ۵۷۳/۲، شامی زکریا ۲۸۹/۶، تبیین الحقائق ۱۴۵/۴، البحر الرائق ۱۷۶/۵)

(۲) **خراجی زمینیں:** ان کا اطلاق ایسی زمینوں پر ہوتا ہے جو غیر مسلموں کے قبضہ میں چھوڑ دی گئی ہوں یا مسلمان کی زمین کو کسی کافر نے خرید لیا ہو، یا مسلم حکومت کی طرف سے کسی غیر مسلم کو بطور جاگیر دی گئی ہو، یا غیر مسلم حکومت نے اس زمین کو بحق سرکار ضبط کر لیا ہو وغیرہ، تو یہ زمینیں خراجی کہلاتی ہیں، ان زمینوں کو اگر کوئی مسلمان خرید لے پھر بھی وہ خراجی ہی رہتی ہیں، ان میں عشر واجب نہیں ہوتا۔ کل بلدة ففتح عنوة ولم یسلم اهلها ومن علیہم فہی خراجیة إن کان یصل إلیہا ماء الخراج وماء الخراج ماء الأنہار التی حفرتها الأعاجم..... خراجیة فی قول ابی یوسف وکل بلدة ففتح صلحاً و قبلوا الجزیة فہی ارض خراج. (الفتاویٰ الخانیة ۲۷۰/۱، ہدایة ۵۷۴/۲،

تاتارخانیة ۲۳۵/۷) لو باع هذا الذمی ارضه من مسلم فہی خراجیة. (تاتارخانیة ۳۲۷/۱)

خراجی زمینوں میں عمومی حالات میں خراج یعنی ٹیکس واجب ہوتا ہے، جو دو طرح کا ہوتا ہے:

(۱) **خراج مؤظف:** یعنی بلا لحاظ پیداوار زمین کے قریب کے اعتبار سے کوئی رقم متعین کر دی جائے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فی جریب ایک درہم اور ایک قفیز: گیہوں مقرر کیا تھا۔

(۲) **خراج مقاسمہ:** یعنی پیداوار کے لحاظ سے فیصدی حصہ مثلاً دسواں یا بیسواں حصہ مقرر کر دیا جائے) وخراج الارض نوعان: خراج مقاسمہ: وهو ان یکون الواجب شیئاً من الخراج نحو الخمس و السدس وما اشبه ذلک، وخراج وظیفہ: وهو ان یکون الواجب شیئاً فی الذمۃ یتعلق بالتمکن من الانتفاع بالارض فی کل جریب یصلح للزراعة فی کل سنة قفیز من الحنطة او الشعیر الخ. (فتاویٰ خانیة ۲۷۱/۱، تاتارخانیة ۲۳۲/۲، شامی زکریا ۲۶۵/۳)

ہندوستانی زمینوں کی صورت حال

ہمارے ملک ہندوستان میں عرصہ سے آراضی کا ایسا الجھا ہوا نظام رہا کہ مفتیان کرام کو زمین کے احکام متعین کرنے میں فقہی اعتبار سے بڑی الجھنیں پیش آتی رہیں، اور اس سلسلہ میں متعدد کتابیں و رسائل بھی لکھے گئے، آزادی ہند سے پہلے تک جب زمین دارانہ نظام باقی تھا تو صورت حال یہ تھی کہ ایک ایک زمین دار کے پاس کئی کئی گاؤں ہوا کرتے تھے، اور وہ زمین دار خود کھیتی کم کرتا تھا زیادہ تر کاشت کاروں سے سالانہ یا فصلیہ حصہ لیا

کرتا تھا، ملک آزاد ہونے کے بعد یہ صورت حال بہت سے صوبوں میں ختم ہوگئی اور خاتمہ زمین داری قانون لاکر زمین داروں کے بجائے قابض کاشت کاروں کو کچھ متعین رقم کے عوض ان زمینوں کا مالک (بھوی دار) بنا دیا گیا۔ اب جو زمین حکومت نے زمین داروں سے جبراً لے کر زمین دار کے علاوہ دیگر کاشت کاروں کو دے دی ہے، تو چونکہ حکومت غیر مسلم ہے؛ اس لئے اس کا قبضہ بیچ میں حائل ہونے کی وجہ سے یہ زمینیں عشری کی تعریف سے نکل گئیں؛ لیکن جو زمین حکومت نے سابقہ زمین دار کے قبضہ میں باقی رکھی ہے اور اس کی ملکیت قانونی طور پر تسلیم کی ہے، یا جہاں ابھی تک خاتمہ زمین داری قانون نافذ نہیں ہوا ہے، اور مسلمان نسلاً بعد نسل اپنی زمینوں پر قابض ہیں اور کاشت کر رہے ہیں تو اس طرح کی زمینوں کے بارے میں دو نقطہ نظر ہیں:

(۱) فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ یہاں زمین دار کے قبضہ میں جو زمین چھوڑی گئی ہے، وہ گویا حکومت نے اپنے قبضہ میں لے کر اسے اسے بالمعاوضہ یا بلا معاوضہ دی ہے؛ لہذا اس کی حیثیت غیر مسلم کی عطا کردہ جاگیر جیسی ہوگی؛ اس لئے یہ زمینیں بھی عشری نہیں رہیں۔ (دیکھئے: فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۲۲۲۹-۲۴۳-۲۴۳) نیز بعض فقہی جزیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دار الحرب کی زمینوں اور سرکاری ملکیت والی زمینوں میں عشر و خراج کچھ واجب نہیں ہوتا۔ (فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۲۴۵-۲۴۵) و یحتمل ان یکون احترازاً عما وجد فی دار الحرب فان ارضها لیست ارض خراج او عشر. (شامی زکریا ۲۵۷/۳) و ہذا نوع ثالث یعنی لا عشریة ولا خراجیة من الاراضی تسمی ارض المملکة و اراضی الحوز. (شامی زکریا ۲۹۴/۶، بیروت ۲۲۰/۶)

(۲) اس کے برخلاف حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ اس خاص صورت میں حکومت کا تصرف اصل زمین داروں کی زمین میں مالکانہ نہیں؛ بلکہ منتظمانہ ہے؛ لہذا اس تصرف سے ان کے عشری ہونے کی حیثیت ختم نہیں ہوگی، اور ان کی پیداوار میں بدستور عشر واجب رہے گا۔ حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب دیوبندی رحمہما اللہ کے بعض سابقہ فتاویٰ سے بھی اسی نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہے۔ (تفصیل دیکھیں: جواہر الفقہ جلد دوم: عشر و خراج کے احکام ۲۴۳، فتاویٰ رحیمیہ ۱۲۷/۷، جدید فقہی مسائل، مؤلفہ: مولانا خالد سیف اللہ رحمانی، عشر و خراج کے کچھ مسائل ۷، ایضاح النوادر ۱۵/۲-۱۵)

اس دور کے بہت سے علماء و مفتیان نے دوسرے نقطہ نظر کی تائید کرتے ہوئے ایسی زمینوں میں جو عرصہ دراز سے برابر مسلمانوں کی ملکیت میں چلی آ رہی ہیں، عشر کے وجوب کی رائے اپنائی ہے؛ چنانچہ اسلامک فقہ اکیڈمی کے چھٹے فقہی سیمینار منعقدہ عمر آباد بتاریخ ۲۰۱۱ء ۲۰ رجب ۱۴۱۲ھ میں ایسی زمینوں پر عشر کے وجوب کی تجویز منظور کی گئی ہے؛ البتہ خراج کے وجوب کے سلسلہ میں آراء مختلف ہیں؛ بعض نے غیر مسلم حکومت

ہونے کی بنا پر خراج کو بالکل ساقط مانا ہے، جب کہ بعض حضرات نے ذاتی طور پر خود مالکان کو خراج ادا کرنے کی تلقین کی ہے کہ وہ اپنی پیداوار کا کم از کم پانچ فیصد حصہ مسلمانوں کے رفاہی اور تعلیمی مصارف میں خرچ کریں۔ (تفصیل دیکھئے: جواہر الفقہ: عشر و خراج کے حکام، ماورجہ ید فقہی مسائل کی دوسری جلد اور اسلاک فقہا کیڈمی کے فیصلے)

خلاصہ یہ کہ یہ اختلافی موضوع بن گیا ہے، اور ہر طرف دلائل ہیں، اس لئے اس میں شدت روا نہیں، ہندوستان جیسے ممالک میں کوئی شخص خوش دلی سے عشر و خراج ادا کرے تو بہت ثواب کی بات ہے؛ لیکن جو ادا نہ کرے اس پر جریا لعن طعن کی اجازت نہیں ہے، جو لوگ ادا کرنا چاہتے ہیں ان کے لئے چند اہم مسائل ذیل میں ذکر کئے جا رہے ہیں؛ تاکہ ان کے لئے عمل کرنا آسان ہو:

کس زمین میں عشر (دسواں حصہ) ہے اور کس میں نصف عشر (بیسواں حصہ)؟

اگر عشری زمین سال کے اکثر حصہ میں قدرتی آبی وسائل (بارش، ندی، چشمہ وغیرہ) سے سیراب کی جائے تو اس میں عشر یعنی کل پیداوار کا دسواں حصہ واجب ہوتا ہے، اور اگر وہ زمین مصنوعی آب رسانی کے آلات و وسائل مثلاً ٹیوب ویل یا خریدے ہوئے پانی (جس میں راج بہائے کا پانی بھی شامل ہے) سے سیراب کی جائے تو اس میں نصف عشر (یعنی کل پیداوار کا بیسواں حصہ) واجب ہوتا ہے، اور فقہی عبارات میں ”عشر“ کا لفظ تغلیباً عشر اور نصف عشر دونوں صورتوں میں بولا جاتا ہے۔ (اس لئے آگے آنے والے مسائل میں اس فرق کو ملحوظ رکھا جائے) (مرتب)

(جواہر الفقہ ۲۷۴/۲، المحيط البرہانی ۴۸۵/۲) وتجب فی مسقی سماء ای مطر و سیح

کنہر . (درمختار زکریا ۲۶۵/۳) ویجب نصفہ فی مسقی غرب ای دلو کبیر

وفی کتب الشافعیۃ او سقاہ بماء اشتراہ وقواعدنا لاتاباہ ولو سقی سیحاً وبالآۃ

اعتبر الغالب . (درمختار بیروت ۲۴۴/۳، درمختار زکریا ۲۶۸/۳)

عشر و خراج کا مصرف

عشر (خواہ دسواں حصہ ہو یا بیسواں حصہ) میں عبادت کی جہت پائی جاتی ہے اسی لئے وہ

صرف مسلمان پر واجب ہوتا ہے، اس کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے، اسے رفاہی مصارف وغیرہ میں نہیں لگایا جاسکتا، جب کہ خراج کا مصرف عام ہے، اسے مسلمانوں کی تمام انفرادی و اجتماعی ضروریات اور مصالحوں میں خرچ کیا جاسکتا ہے۔ ومصرف الجزية والخراج
مصالحنا کسد ثغور و بناء قنطرة وجسر وكفاية العلماء والمتعلمين . وفي الشامية: قيد بالخراج لأن العشر مصرفه مصرف الزكاة كما مر . (درمختار مع

الشامی زکریا ۳۴۸/۶، بیروت ۲۶۴/۶، ومثله فی فتح القدير ۳۸۴/۴، هداية ۵۸۳/۲)

نابالغ اور مجنون کی زمین میں عشر

نابالغ بچے اور مجنون کی زمین کی پیداوار پر بھی عشر واجب ہے۔ واما العقل والبلوغ فليس من شرائط اهلية وجوب العشر حتى يجب العشر في ارض الصبي والمجنون. (بدائع الصنائع ۱۷۳/۲، ہندیہ ۱۸۵/۱) ويؤخذ العشر من الاراضي العشرية اذا كان المالك مسلماً صغيراً كان او كبيراً عاقلاً كان أو مجنوناً. (المحيط البرهاني ۲۷۹/۳، تاتارخانیہ زکریا ۲۸۱/۳، شامی زکریا ۲۹۳/۶، کراچی ۱۷۸/۴)

موقوفہ زمین کی پیداوار میں عشر

وقف کی زمین میں اگر پیداوار ہو تو اس میں بھی عشر واجب ہے۔ ويؤخذ العشر من الاراضي العشرية، وفي ارض الوقف لان هذا حق مالي يجب بسبب ارض نامی. (المحيط البرهاني ۲۷۹/۳) وكذا ملك الارض ليس بشرط لوجوب العشر وانما الشرط ملك الخراج فيجب في الاراضي التي لا مالک لها وهي الاراضي الموقوفة. (بدائع الصنائع زکریا ۱۷۳/۲) وصرحوا في الاصول بان العشر يجب في مال الوقف. (منحة الخالق على هامش البحر الرائق ۱۰۶/۵، شامی بیروت ۲۴۲/۳)

کرایہ کی زمین پر عشر کون ادا کرے؟

اگر کسی شخص نے اپنی زمین پر اٹھارھی ہے اور اس میں کرایہ دار کاشت کرتا ہے، تو ایسی

صورت میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مالک زمین کرایہ سے حاصل کردہ رقم میں سے عشر نکالے گا، کرایہ دار پر عشر نہ ہوگا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک عشر کا ذمہ دار کرایہ دار ہے، اور موجودہ زمانہ میں چوں کہ کرایہ کا تناسب پیداوار سے عموماً بہت کم ہوتا ہے اس لئے فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، شامی کی بحث سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔ (بہشتی زیور اختری ۳۰۶/۳، امداد الفتاویٰ ۵۸/۲، جواہر الفقہ ۲۷۲/۲)

والعشر علی المؤجر (درمختار) ای لو اجر الارض العشریۃ فالعشر علیہ من الاجرة كما فی التاتر خانیۃ، وعندہما علی المستاجر۔ (شامی زکریا ۲۷۶/۳، شامی بیروت ۲۵۰/۳) قال الشامی بحثاً: فان امکن اخذ الاجرة كاملة یفتی بقول الامام والا فبقولہما لما یلزم علیہ من الضرر الواضح الذی لا یقول بہ احد، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (شامی زکریا ۲۷۷/۳، شامی بیروت ۲۵۱/۳)

عاریت کی زمین کی پیداوار کا عشر کس پر؟

اگر کسی شخص نے اپنی زمین بطور عاریت کسی مسلمان کاشت کار کو دے رکھی ہے تو پیداوار کا عشر کاشت کار پر ہوگا، اور اگر کسی کافر کو دے رکھی ہے تو عشر مالک زمین پر واجب ہوگا۔ (کل پیداوار کی قیمت لگا کر دو سو ا حصہ صدقہ کرے) ولو اعارها من مسلم فزرعها فالعشر علی المستعیر عند اصحابنا الثلاثة۔ (بلائع الصنائع ۱۷۴/۲، الولوالجیہ ۳۰۲/۱) ولو اعارها من مسلم فزرعها فالعشر علی المستعیر ولو اعارها من کافر فالعشر علی المعیر عند ابی حنیفہؒ۔ (ہندیہ ۱۸۷/۱) اما المستعیر اذا زرع فعلیہ العشر دون صاحب الارض فی ظاہر روایۃ اصحابنا۔ (المحیط البرہانی رشیدیہ ۴۹۲/۲) ک مستعیر مسلم و قید بالمسلم لانہ لو استعارها ذمی فالعشر علی المعیر اتفاقاً لنفویتہ حق الفقراء بالاعارة من الکافر۔ (درمختار مع الشامی زکریا ۲۷۷/۳)

بٹائی کی زمین پر عشر

جو زمین بٹائی پر دے رکھی ہے اس کی پیداوار میں ہر شریک پر اس کے حصہ میں سے عشر واجب

ہوگا۔ (ہشتی زیور ۳/۳۶) لما فی البدائع من ان المزارعة جائزة عندهما والعشر يجب في الخارج والخارج بينهما فيجب العشر عليهما. (شامی زکریا ۲۷۸/۳، بدائع الصنائع ۱۷۴/۲)

کھیتی کے اخراجات کو پیداوار سے منہا نہیں کیا جائے گا

کھیتی کی تیاری میں جو اخراجات ہوتے ہیں (مثلاً آب رسانی، مزدوری، کھاد وغیرہ) انہیں آمدنی سے منہا نہیں کیا جائے گا؛ بلکہ مجموعی پیداوار میں عشر نکالنا ضروری ہوگا۔ وکل شیء اخر جتہ الأرض مما فیہ العشر لا یحتسب فیہ اجرة العمال و نفقة البقر، و فی السنایع: ولا یحتسب لصاحب الأرض ما أنفق علی الغلة من سقی، او عمارة او اجرة حافظ؛ بل یجب العشر فی جمیع الخارج. (تاتارخانیہ زکریا ۲۷۷/۳، المحيط البرہانی ۲۹۰/۳، ومثله فی البدائع ۱۸۵/۲) بلا رفع مؤن ای کلف الزرع وبلا اخراج البذر لتصریحهم بالعشر فی کل الخارج. (درمختار زکریا ۲۶۹/۳-۲۷۰)

عشر نکالنے سے قبل غلہ استعمال نہ کیا جائے

پیداوار میں سب سے پہلے عشر نکال کر الگ کرنا چاہئے اس کے بعد ہی پیداوار کو استعمال کرنا چاہئے، اور جو پیداوار فروخت کر دی گئی ہو اس کی قیمت سے اولاً دس فیصدی حصہ عشر کا الگ کر کے استعمال ہونا چاہئے اور جو غلہ پہلے استعمال کر لیا گیا تو حساب لگا کر اس کی قیمت کا دسواں حصہ صدقہ کیا جائے گا۔ و لیس لصاحب الطعام ان یأکل الطعام قبل ان یؤدی عشره لان قدر العشر ملک الفقراء. (المحیط البرہانی ۲۸۹/۳) قال ابو حنیفۃ: ما اکل من الشمرۃ او اطعم ضمن عشره. (المحیط البرہانی ۲۸۴/۳، تاتارخانیہ زکریا ۲۸۵/۳، ومثله فی البدائع زکریا ۱۹۰/۳، درمختار زکریا ۲۷۴/۳، ہندیہ ۱۸۷/۱) و فی الواقعات عن البزازیة: لا یحل الاکل من الغلة قبل اداء الخراج و کذا قبل اداء العشر الا اذا کان المالك عازماً علی اداء العشر وهو تقييد حسن. (شامی زکریا ۲۷۴/۳)

عشر کل پیداوار پر واجب ہے

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشر کل پیداوار اور ہر طرح کی پیداوار پر واجب ہوتا ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ، یعنی عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں ہے۔ قال ابوحنیفہؒ: لا يعتبر النصاب بل يوجب العشر في كل قليل وكثير اخرجته الارض مما تستنمي به الارض.

(المحيط البرهاني ۲۷۵/۳، تاتارخانية زكريا ۲۷۸/۳، عالمگیری ۱۸۶/۱، بدائع الصنائع زكريا ۱۸۰/۲)

نوٹ: شامی زكريا ۳/۲۶۵ کی ایک عبارت سے کم از کم ایک صاع یا نصف صاع پیداوار کی شرط معلوم ہوتی ہے، لیکن عام فقہی کتابوں میں احقر کو قید امام ابوحنیفہؒ کے قول میں نہیں ملی۔ (مرتب)

سال میں متعدد پیداواروں کا حکم

اگر کسی زمین میں سال میں کئی فصلیں ہوتی ہوں تو ہر فصل سے عشر لیا جائے گا۔ والحوال لیس بشرط لوجوب العشر حتى لو اخرجت الارض في السنة مراراً يجب العشر في كل مرة؛ لأن نصوص العشر مطلقة عن شرط الحول ولان العشر في الخارج حقيقة فيتكرر الوجوب بتكرر الخارج. (بدائع الصنائع زكريا ۱۸۴/۲) حتی لو اخرجت الارض مراراً ووجب في كل مرة لا تطلق النصوص عن قيد الحول ولان العشر في الخارج حقيقة فيتكرر بتكرره. (شامی زكريا ۲۶۶/۳)

سبزیوں میں عشر

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سبزیوں اور ترکاریوں پر بھی عشر واجب ہے؛ لہذا جب جتنی سبزیاں کھیت سے کاٹی جائیں ان کا دسواں حصہ راہ خدا میں خرچ کے لئے الگ نکالا جائے۔ عند ابی حنیفہؒ يجب العشر في الخضراوات ويخرج حقها يوم الحصاد اي القطع.

(شامی بیروت ۲۴۱/۳، زكريا ۲۶۶/۳، ومثله في التاتارخانية زكريا ۲۷۴/۳)

لپٹس وغیرہ کے درختوں میں عشر

اگر کسی شخص نے اپنی زمین میں لپٹس یا پاپلر وغیرہ کے درخت لگا رکھے ہیں؛ تاکہ تیار ہونے

پر انہیں بیچ کر نفع حاصل کرے تو جب بھی انہیں کاٹا جائے گا ان میں عشر واجب ہوگا۔ حتیٰ لو اشغل ارضہ بہا یجب العشر۔ (درمختار) فلو استتمی ارضہ بقوائم الخلاف وما اشبهہ أو بالقصب أو الحشیش وکان یقطع ذلک ویبعہ کان فیہ العشر۔ (شامی بیروت ۲/۴۴، زکریا ۳/۲۶۸، ومثلہ فی التاتارخانیۃ زکریا ۳/۲۷۵، لمحیط البرہانی ۳/۲۷۲، ہندیۃ ۱/۱۸۶)

بائس میں عشر کا حکم

اگر بائس خود رو ہے تو اس میں عشر واجب نہیں ہے اور اگر باقاعدہ اس کے لگانے کا اہتمام کیا گیا ہے تو عشر واجب ہے۔ حتیٰ لو اشغل ارضہ بہا یجب العشر (درمختار) فلو استتمی ارضہ بقوائم الخلاف وما اشبهہ أو بالقصب أو الحشیش وکان یقطع ذلک ویبعہ کان فیہ العشر۔ (درمختار زکریا ۳/۲۶۸)

گنے کی پیداوار میں عشر

جس کھیت میں گنے کی باقاعدہ کھیتی کی جائے تو کل پیداوار میں عشر واجب ہوگا۔ ویجب العشر عند ابی حنیفۃ فی کل ما تخرجه الارض من الحنطة..... ومن قصب السكر والذریرة.....، واشباه ذلک مما له ثمرة باقیة او غیر باقیة قل او کثر۔ (ہندیۃ ۱/۱۸۶) واما قصب السكر وقصب الذریرة ففیہما العشر لان الاراضی تستتمی بہما عادة۔ (المحیط البرہانی ۳/۲۷۲، شامی بیروت ۳/۲۴۳، تاتارخانیۃ زکریا ۳/۲۷۵)

عشری زمین میں پائے جانے والے شہد کا حکم

جو شہد کے چھتے عشری زمین میں دست یاب ہوں ان میں عشر واجب ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو یا زیادہ۔ والعشر واجب فی العسل ان کان فی الارض العشریة۔ (ہندیۃ ۱/۱۸۶، بدائع الصنائع ۲/۱۸۴، تبیین الحقائق ۲/۱۰۴، المحیط البرہانی ۳/۲۷۳) یجب العشر فی عسل وان قل۔ (درمختار بیروت ۳/۲۴۰-۲۴۱، زکریا ۳/۲۶۴)

بھس میں عشر واجب نہیں

کھیتی کاٹنے کے بعد نکلنے والے بھس یا پرال میں عشر واجب نہیں ہے۔ قال ابو حنیفہ:

كل شيء اخرجته الارض مما تستنمي به الارض ففيه العشر الا الحطب والقصب والحشيش والتبن والسعف. (المحيط البرهاني رشيدية ۴۸۵/۲، الدر المختار

بيروت ۲۴۳/۳، زكريا ۲۶۷/۳)

گھر میں لگے ہوئے درختوں کے پھل پر عشر نہیں

اگر کسی شخص نے اپنے وسیع گھر کے صحن میں پھل دار درخت یا سبزیاں وغیرہ بور کھی ہیں تو

ان کی پیداوار پر عشر نہیں ہے۔ ولو كان في دار رجل شجرة لا يجب في ذلك عشر.

(المحيط البرهاني ۲۷۳/۳، تانارخانية زكريا ۲۷۷/۳) وخرج ثمرة شجر في دار رجل ولو

بستاناً في داره لانه تبع للدار. (شامی زكريا ۲۶۵/۳، ومثله في الهندية ۱۸۶/۱)

سبزیوں کے بیج میں عشر نہیں

خربوڑہ، کڑی اور تربوز وغیرہ کے بیج میں عشر واجب نہیں؛ بلکہ صرف ان کے پھل میں عشر

ہے۔ والبذور التي لا تصلح الا للزراعة كبذر البطيخ وما اشبه ذلك فلا عشر

فيه لانها غير مقصودة في نفسها ولانه لا ينتفع بها انتفاعاً عاماً. (المحيط البرهاني

۲۷۳/۳، هندية ۱۸۶/۱)



زکوٰۃ کی ادائیگی اور مصارف

زکوٰۃ کے مصارف

اسلام کی مجملہ خصوصیات میں سے ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صدقہ و خیرات کی رقم خود اپنے ہی ہم جنسوں پر خرچ کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں زکوٰۃ و صدقات کے مصارف بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبُهُمْ
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ، فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ،
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ.

(التوبة: ۶۰)

زکوٰۃ وہ حق ہے (۱) مفلسوں کا (۲) محتاجوں کا (۳) اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں (سرکاری سفیروں) کا (۴) اور جس کا دل لہانا مقصود ہو (۵) اور (غلاموں) کی گردنیں چھڑانے میں (۶) اور جو تادان بھریں (مقروض ہوں) (۷) اور اللہ کے راستہ میں (۸) اور راستہ کے مسافر کو، یہ اللہ کا مقرر کردہ ہے اور اللہ سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔

مذکورہ آٹھ مصارف میں سے تالیفِ قلب اسلام کے لئے دل لہانے کا مصرف اب باقی نہیں رہا؛ اس لئے کہ اسلام کے غلبہ اور اس کی تعلیمات عام ہو جانے کے بعد اب اس کی ضرورت باقی نہیں رہی، بقیہ مصارف میں ’عمالین‘ سے مراد اسلامی حکومت کے وہ کارندے ہیں جو عوام سے زکوٰۃ کی وصولی پر مامور ہیں، تو ان کی تنخواہ زکوٰۃ کی رقم سے دی جاسکتی ہے، بشرطیکہ تنخواہ کی مقدار حاصل شدہ زکوٰۃ کی رقم کے نصف سے زائد نہ ہو، اور غلام باندی اس دور میں نہیں ہیں؛ لیکن اگر کسی دور میں کسی جگہ پائے جائیں تو ان کو آزاد کرانے میں زکوٰۃ کی رقم لگائی جاسکتی ہے۔

تاہم ان میں سے اکثر مصارف کی بنیاد محتاجی اور ضرورت مندی پر ہے، اور یہ بات متعین ہے کہ زکوٰۃ پر اصلاً ضرورت مندوں کا حق ہے، جو ضرورت مند نہ ہو اس کے لئے زکوٰۃ لینا قطعاً جائز نہیں ہے۔ حتیٰ کہ بعض احادیث میں ہے کہ: ”جو شخص ضرورت بھر مال ہونے کے باوجود بھیک مانگے گا وہ دراصل جہنم کے انگارے اکٹھا کرنے والا ہوگا“۔ من سأل وعنده ما يغنيه فانما يستكثر من جمر جهنم الخ. (ابوداؤد شریف ۲۳۰/۱) اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ جس کے پاس ایک دن کی روزی روٹی کا نظم ہو اس کے لئے روٹی کا سوال کرنا جائز نہیں ہے۔ ولا يسأل من له قوت يومه من الغداء والعشاء. (البحر

زکوٰۃ خوش دلی سے دی جائے

اہل ثروت حضرات کو ہمیشہ خوش دلی اور بشارت کے ساتھ زکوٰۃ نکالنی چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ اس نے اس عبادت کو انجام دینے کی توفیق عطا فرمائی، اور کبھی بھی زکوٰۃ دیتے ہوئے دل تنگ نہ ہوں، اور نہ اسے اپنے اوپر بوجھ سمجھیں، زکوٰۃ کو بوجھ سمجھنا یہ قیامت کی علامات میں سے ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب امت میں پندرہ نخصلتیں عام ہو جائیں گی تو ان پر پے در پے مصائب اور بلاؤں کا نزول ہوگا۔ ان باتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ زکوٰۃ کو ٹیکس سمجھ لگیں گے۔ و الزکوٰۃ مغرماً۔ (ترمذی شریف ۴۵۱۲) اور تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ جو شخص جتنی خوش دلی سے زکوٰۃ ادا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اتنا ہی اسے کاروباری برکت سے نوازتے ہیں اور نقصانات سے حفاظت رہتی ہے۔

احسان نہ جتائیں

زکوٰۃ دے کر کسی غریب پر احسان نہ جتانا چاہئے؛ بلکہ غریب کا احسان ماننا چاہئے کہ اس نے ہمارا صدقہ قبول کر کے ہمارا فرض ادا کرنے میں تعاون کیا؛ کیوں کہ اگر غرباء نہ ہوں تو مال دار لوگ اپنے فریضے سے ہرگز سبک دوش نہیں ہو سکتے؛ لہذا لازم ہے کہ مال دار ہمیشہ غرباء کے احسان مند رہیں اور انہیں زکوٰۃ دے کر اٹلے احسان نہ جتائیں اور نہ ان سے کسی دنیوی صلہ کے متمنی رہیں اور نہ انہیں ذلیل سمجھیں۔ قرآن کریم میں اس بارے میں صاف ہدایت دی گئی:

وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد نہ تو احسان جتاتے ہیں اور نہ ایذا پہنچاتے ہیں، ان لوگوں کو ان کا ثواب ملے گا ان کے پروردگار کے پاس اور نہ ان پر کوئی خطرہ ہوگا اور نہ وہ تمکین ہوں گے۔ نرم جواب دینا اور درگزر کرنا بہتر ہے اس خیرات سے جس کے ساتھ اذیت ہو، اور اللہ بے پروا ہے اور نہایت حل والا ہے۔ اے ایمان والو! ممت ضائع کرو اپنی خیرات احسان رکھ کر اور ایزادے کر اس شخص کی طرح جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کو دکھانے کو، اور یقین نہیں رکھتا ہے اللہ پر اور قیامت کے دن پر، پس اس کی مثال ایسی ہے جیسے صاف پتھر کہ اس پر پڑی کچھ مٹی، پھر اس پر زور کی بارش برسی تو کرڈالا اس کو بالکل صاف، کچھ ہاتھ نہیں لگتا ایسے لوگوں کے ثواب اس چیز کا جو انہوں نے کمایا اور اللہ نہیں دکھاتا سیدھی راہ کا فروں کو۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَىٰ، وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ، كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ، فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا، لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ.

(البقرة: ۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴)

احادیث شریفہ میں بھی احسان جتانے کے عمل کی شدید مذمت وارد ہوئی ہے۔ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ثَلَاثَةٌ لَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ:
الْمَنَّانُ الَّذِي لَا يُعْطَى شَيْئًا إِلَّا مِنْهُ،
وَالْمُنْفِقُ سَلْعَتَهُ بِالْحَلْفِ الْفَاجِرِ
وَالْمُسْبِلُ إِزَارَهُ.

(مسلم شریف: ۷۱۱)

و مثله فی سنن ابی داؤد ۵۶۵/۲

افسوس ہے کہ آج کل بہت سے اہل خیر قطعاً اس کا لحاظ نہیں رکھتے اور چندہ دے کر بے دھڑک احسان جتاتے ہیں اور ایسا انداز اختیار کرتے ہیں جس سے لینے والے کو اذیت ہوتی ہے، اس طرز عمل کو بدلنے کی ضرورت ہے، ورنہ نیکی برباد گناہ لازم آ جائے گا۔

تندرستی میں صدقہ افضل ہے

نیزیہ بھی خیال رہے کہ ایسے وقت کے صدقہ میں زیادہ ثواب ہے جب کہ مال کی زیادہ ضرورت ہو اور اس کی طرف دل لگا رہے، ورنہ زندگی سے مایوسی کے وقت اور دلی تقاضا کے وقت کے صدقہ کا وہ ثواب نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آ کر سوال کیا کہ: ”سب سے افضل صدقہ کون سا ہے؟“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ:

أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ
تَحْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى وَلَا
تُمْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتِ
لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا أَلَا وَقَدْ
كَانَ لِفُلَانٍ
سب سے افضل صدقہ یہ ہے کہ تم اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور تمہارے دل میں مال کی چاہت ہو اور فقر وفاقہ کا اندیشہ اور مال و ثروت کی امید ہو، اور اتنی تاخیر مت کرو کہ جب جان بلب ہو جاؤ تو کہو کہ فلاں کے لئے یہ ہے اور فلاں کے لئے وہ ہے،
خبردار! اب تو وہ فلاں (وارث) کے لئے ہو چکا ہے۔

(بخاری شریف ۱۹۱۱، مسلم شریف ۳۳۲۱)

یعنی انتقال کے وقت تو وراثت کی رو سے جس کا جو حق ہے وہ مل ہی جائے گا اور خود آدمی کا اپنے مال پر اختیار ختم ہو جائے گا، بہر حال مصارف کی رعایت کرتے ہوئے زکوٰۃ کی ادائیگی کا اہتمام کرنا چاہئے۔ اسی سلسلہ میں بعض ضروری مسائل ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں:

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے نیت ضروری ہے

فقیر کو زکوٰۃ دیتے وقت، یا وکیل کو سپرد کرتے وقت، یا کل مال سے الگ کرتے وقت زکوٰۃ

کی نیت ضروری ہے۔ وشرط صحة أدائها نيةً مقارنةً لأدائها للفقير أو وكيله أو لعزل ما وجب. (مراقی الفلاح ۳۸۹، شامی زکریا ۱۸۷/۳، بیروت ۱۷۴/۳، ہندیہ ۱۷۰/۱، البحر الرائق ۳۶۸/۲، مجمع الانهر ۱۹۶/۱، الاشباہ والنظائر جدید ۱۷۸)

اگر ادائیگی کے وقت زکوٰۃ کی نیت نہیں کی

اگر دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت نہیں کی اور بعد میں نیت کی اور زکوٰۃ کا مال یعنی فقیر کے قبضہ میں ہے ابھی اس نے خرچ نہیں کیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور اگر فقیر کے پاس مال خرچ ہو جانے یا ضائع ہو جانے کے بعد زکوٰۃ کی نیت کی تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اذا دفع المزمع المال الى الفقير ولم ينو شيئاً ثم حضرته النية عن الزكوة ينظر ان كان المال قائماً في يد الفقير صار عن الزكوة وان تلف لا. (تاتارخانیہ ۱۹۷/۳) ولو مقارنة حكمية كما لو دفع بلا نية ثم نوى والمال قائم بيد الفقير. (مراقی الفلاح ۳۹۰، شامی زکریا ۱۸۷/۳، ومثله في الهندية ۱۷۱/۱، البحر الرائق ۳۶۸/۲، الاشباہ جدید ۱۷۸، تبیین الحقائق ۳۲۲)

مال دیے بغیر زکوٰۃ کا وکیل بنانا

اگر کسی کو زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا اور ابھی مال نہیں دیا؛ بلکہ کہا کہ آپ میری طرف سے زکوٰۃ ادا کر دیں تو اس کے ادا کرنے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ولذا لو أمر غيره بالدفع عنه جاز. (شامی زکریا ۱۸۹/۳، تاتارخانیہ زکریا ۲۲۷/۳، المحيط البرهانی ۲۴۰/۳، البحر الرائق ۳۷۱/۲)

وکیل دوسرے کو وکیل بنا سکتا ہے

اگر ایک شخص کو مالک نے اداء زکوٰۃ کا وکیل بنایا اس نے مالک کی اجازت کے بغیر دوسرے کو وکیل بنا دیا تو بھی جائز ہے۔ لئوکیل بدفع الزكاة أن يؤكل غيره بلا إذن. (شامی زکریا ۱۸۹/۳، البحر الرائق ۳۷۱/۲)

زکوٰۃ کے مستحق کون لوگ ہیں؟

زکوٰۃ درج ذیل لوگوں کو دی جاسکتی ہے:

- (۱) فقراء (جن کے پاس نصاب کے بقدر مال نہ ہو)
 (۲) مساکین (جو کسی بھی مال کے مالک نہ ہوں)
 (۳) اسلامی حکومت کے وہ کارندے جو زکوٰۃ و عشر کی وصولی پر مقرر ہوتے ہیں۔
 (۴) ایسے غلام جو اپنی آزادی کے لئے مدد کے طالب ہوں۔
 (۵) ایسے قرض دار جن کو قرض سے سبک دوشی کے لئے زکوٰۃ دی جائے، جب کہ ان کے پاس اپنی ذاتی مالیت قرض کی ادائیگی کے لئے باقی نہ ہو۔

- (۶) وہ غازیان اسلام اور مجاہدین جو اپنی مالی بے سروسامانی کی وجہ سے اسلامی لشکر سے پھڑ گئے ہوں۔ (گویا جہاد کرنے کے لئے زکوٰۃ کی رقم سے مجاہدین کی مدد کی جاسکتی ہے)
 (۷) وہ مسافر جو سفر کے دوران ضرورت مند ہو جائیں۔ (اگرچہ اپنے وطن میں مال و ثروت والے ہوں اور گھر سے فوری طور پر مال منگنا مشکل ہو)

هو الفقير: وهو من يملك ما لا يبلغ نصاباً ولا قيمته من اى مال كان ولو صحيحاً مكتسباً. والمسكين: وهو من لا شيء له. والمكاتب والمديون: الذى لا يملك نصاباً ولا قيمته فاضلاً عن دينه. وفى سبيل الله: وهو منقطع الغزاة او الحاج. وابن السبيل: وهو من له مال فى وطنه وليس معه مال. والعامل عليها يعطى قدر ما يسعه وأعوانه. (مراقى الفلاح مع لطحطاوى ۳۹۲، درمختار مع لشامى زكريا ۳/۲۸۳ تا ۲۹۰) (قولہ: ومنقطع الغزاة) اى الذين عجزوا عن اللحوق بجيش الاسلام لفقرهم بهلاك النفقة او الدابة او غيرهما فحل لهم الصدقة وان كانوا كاسبين اذ الكسب يقعدهم عن الجهاد. (شامى زكريا ۳/۲۸۹، بيروت ۳/۲۶۱، ومثله فى البحر الرائق ۲/۴۲۲، هندية ۱/۱۸۹)

نوٹ: دور نبوت میں ایک مصرف یہ بھی تھا کہ لوگوں کو اسلام کی طرف مائل کرنے کے لئے یا نو مسلموں کو اسلام پر جانے کے لئے بطور تالیف قلب زکوٰۃ خرچ کی جاتی تھی؛ لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے؛ لہذا محض نو مسلم ہونے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ صرف نہ ہوگی؛ البتہ اگر وہ فقیر یا مسکین ہوں تو اس اعتبار سے انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ وسکت عن المؤلفة قلوبهم لسقوطهم (درمختار) اى فى

خلافۃ الصدیق لما منعهم عمر رضی اللہ عنہما وانعقد علیہ اجماع الصحابة الخ .

(شامی زکریا ۲۸۷/۳-۲۸۸، ومثله فی الہدایۃ ۱/۲۰۴، والتفصیل فی البدائع الصنائع ۱۵۳/۲)

زکوٰۃ میں ایک فقیر کو بیک وقت کم از کم کتنا مال دیا جائے؟

بیک وقت ایک فقیر کو اتنی مقدار دینا مستحب ہے کہ وہ دن بھر کسی سے سوال کرنے کا محتاج نہ رہے، اور وہ مقدار اس کے لئے اور اس کے اہل و عیال کے لئے کافی ہو۔ عن ابن عمرؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: اغنوهم فی ہذا الیوم. (دارقطنی ۱۳۳/۲) وندب الاغناء عن السؤال فی ذلک الیوم. (ہندیۃ ۱/۱۸۸، تبیین الحقائق ۲/۱۳۰) یندب دفع ما ینغیہ یومہ عن السؤال، واعتبار حالہ من حاجۃ و عیال (درمختار) و فی الشامی: والاوجه أن ینظر إلی ما یقتضیہ الحال فی کل فقیر من عیال وحاجۃ أخرى کدھن و ثوب و کراء منزل و غیر ذلک کما فی الفتح. (شامی بیروت ۲۷۶/۳)

ایک فقیر کو بیک وقت مکمل نصاب کا مالک بنانا مکروہ ہے

ایک فقیر کو یک مشت اتنا مال دینا کہ وہ صاحب نصاب ہو جائے بہتر نہیں ہے؛ البتہ اگر وہ مقروض ہو اور قرض کی ادائیگی کے لئے بڑی رقم دی تو حرج نہیں۔ اذا اعطی من زکاتہ مائتی درہم او ألف درہم الی فقیر واحد فان کان علیہ دین مقدار ما دفع الیہ.....، أو کان صاحب عیال یحتاج الی الانفاق علیہم فانہ یجوز ولا یکرہ وان لم یکن علیہ دین ولا صاحب عیال فانہ یجوز عند اصحابنا الثلاثة و یکرہ. (تاتارخانیۃ زکریا

۲۲۱/۳، ومثله فی الدر المختار ۳/۳۰۳)

ضروری تنبیہ: بعض سرمایہ دار اس مسئلہ سے غلط فائدہ اٹھاتے ہیں کہ بسا اوقات ان پر کاروباری یا حکومت کا قرض اتنا زیادہ ہو جاتا ہے کہ ان کے اصل سرمایہ سے بڑھ جاتا ہے تو وہ لوگوں کے پاس جا کر یہ کہتے ہیں کہ ہم مقروض ہونے کی وجہ سے مستحق زکوٰۃ ہو گئے، اس لئے زکوٰۃ

کے مال سے ہمیں قرض کی ادائیگی میں تعاون دیا جائے اس طرح وہ لاکھوں روپیہ کا مطالبہ رکھتے ہیں، تو ایسے لوگوں کو چاہئے کہ وہ پہلے اپنی ذاتی مالیت (جائیداد گاڑیاں وغیرہ) فروخت کر کے اپنا قرض ادا کریں، اور اس کے بعد بھی قرض ادا نہ ہو تو اب تعاون کا مطالبہ کریں، اس سے پہلے ان کا اپنے کوز کوۃ کا مستحق کہنا غریبوں کی سخت حق تلفی ہے۔

قریبی رشتہ داروں کا حق

قریبی رشتہ دار (جن میں ولادت اور زوجیت کا رشتہ نہ ہو) زکوٰۃ کے اہم مستحقین میں سے ہیں، ان کو زکوٰۃ دینے میں دو گنا ثواب ملتا ہے، ایک زکوٰۃ کا دوسرے صلہ رحمی اور قربت کا۔ (واضح رہے کہ باپ، دادا، اولاد اور شوہر بیوی کے علاوہ بقیہ سب ضرورت مند رشتہ داروں، مثلاً بھائی بہن، چچا، پھوپھی، ماموں اور بھانجے وغیرہ کو زکوٰۃ دینا شرعاً درست ہے؛ بلکہ افضل ہے)۔ عن سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: إن الصدقة على المسكين صدقة وإنها على ذی الرحم اثنان صدقة وصله. (ترمذی شریف ۱۴۲۱، شعب الایمان للبیہقی ۲۳۹/۳ حدیث: ۳۴۲۶، ومثله فی مصنف ابن ابی شیبہ ۵۴۵/۶) عن ام کلثوم بنت عقبہ رض قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "افضل الصدقة على ذی الرحم الکاشح. (شعب الایمان ۲۳۹/۳) ولا یصح دفعها لکافر..... وأصل المزکی وفرعه وزوجته الخ. (مراقی الفلاح) قال الطحطاوی: ومن سوی ما ذکر یجوز الدفع إلیهم کالأخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والخالات الفقراء؛ بل هم أولى لما فیہ من الصلة مع الصدقة. (طحطاوی ۳۹۳، هنکذا فی الہندیة ۱۹۰/۱)

غریب بھائی بہن کو زکوٰۃ دینا

غریب بھائی بہن کو زکوٰۃ دینا نہ صرف جائز ہے؛ بلکہ اس میں دوہرا ثواب ہے، ایک زکوٰۃ کا دوسرے صلہ رحمی کا۔ قالوا: الافضل صرف الصدقة الى اخواته ذکوراً وَاُنثاءً.

سوتیلی ماں، بہویاداماد کوز کوة دینا

آدمی اپنی سوتیلی ماں، بہو (بیٹی کی بیوی) یاداماد (بیٹی کے شوہر) کوز کوة دے سکتا ہے، جب کہ وہ مستحق زکوة ہوں۔ ویجوز دفعها لزوجة ابیه وابنه وزوج ابنته. (شامی زکریا ۲۹۳/۳، تاتارخانیة زکریا ۲۱۱/۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۵۳۹/۹-۵۴۰)

گھر کے خادموں کوز کوة دینا

گھر میں کام کرنے والے غریب ملازمین کو ان کی تنخواہوں کے علاوہ انعام کے طور پر کسی خوشی کے موقع پر جو کچھ دیا جاتا ہے، اس میں زکوة کی رقوم کو صرف کرنا درست ہے۔ وکذا (ای یجوز) ما یدفعه الی الخدم من الرجال والنساء فی الاعیاد وغیرها بنیة الزکوة کذا فی معراج الدرایة. (عالمگیری ۱۹۰/۱)

عیدی کے عنوان سے زکوة

عیدی کے عنوان سے مستحق زکوة حضرات کوز کوة کی رقم دینے سے بھی زکوة ادا ہو جاتی ہے۔ مستفاد: دفع الزکوة الی صبیان اقاربه برسم عید او الی مبشر او مہدی الباکورة جاز. (درمختار ۳۰۷/۳، طحطاوی علی المراقی ۷۱۵، تاتارخانیة ۲۱۸/۳، ہندیة ۱۹۰/۱)

زکوة کو بہہ یا قرض کہہ کر دینا

زکوة کی نیت سے بہہ یا قرض کے نام سے روپے دیئے تو بھی زکوة ادا ہو جائے گی (یعنی فقیر کو یہ بتانا ضروری نہیں ہے کہ یہ زکوة کی رقم ہے) ولا یشرط علم الفقیر أنها زکاة علی الأصح حتی لو أعطاه شیئاً وسماه ہباً أو قرضاً ونوی بہ الزکاة صحت. (مراقی لفلح ۳۹۰، ہندیة ۱۷۱/۱، مجمع الانہر ۱۹۶/۱، البحر الرائق زکریا ۳۷۰/۲، تبیین الحقائق ۳۲/۲) وشرط صحة أداؤها نية مقارنة له أى للأداء (درمختار) وفي الشامی: قوله (نية) أشار إلى أنه لا اعتبار للتسمية، فلو سماها هبة أو قرضاً تجزيه في الأصح. (شامی زکریا ۱۸۷/۳، بیروت ۱۷۴/۳)

سمجھ دار بچے کو زکوٰۃ دینا

اگر فقیر سمجھ دار بچہ کو زکوٰۃ دی یا کپڑے پہنائے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ وکذا لو كان الصبي يأخذ القبض بان كان لا يرمى به ولا يخذع عنه. (تاتارخانیہ زکریا ۲۱۱/۳، ہندیہ ۱۹۰/۱) کما لو كساه بشرط أن يعقل القبض. (شامی زکریا ۱۷۱/۳)

مال دار شوہر کی غریب بیوی کو زکوٰۃ دینا

اگر کسی عورت کا شوہر مال دار ہو؛ لیکن وہ خود غریب اور تنگ دست ہو تو ایسی عورت کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔ ویجوز الدفع لزوجة غني الفقيرة. (طحطاوی ۳۹۳، ہندیہ ۱۸۹/۱) تبیین الحقائق ۱۲۶/۲

مال دار اولاد کے تنگ دست باپ کو زکوٰۃ دینا

اگر کوئی باپ فقیر اور محتاج ہو اور اس کی اولاد مال دار اور صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ کی مدد سے اس شخص کی امداد جائز ہے؛ کیوں کہ اولاد کی مال داری کی وجہ سے باپ کو مال دار نہیں سمجھا جائے گا۔ ویجوز صرفها الى الاب المعسر وان كان ابنه موسراً. (ہندیہ ۱۸۹/۱، تاتارخانیہ زکریا ۲۱۰/۳) بخلاف الكبير فإنه لا يعد غنياً بغني أبيه ولا الأب بغني ابنه. (شامی بیروت ۲۷۰/۳)

غریب کی شادی میں زکوٰۃ خرچ کرنا

اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ جو شخص غریب اور فقیر ہو اسے زکوٰۃ دینا درست ہے؛ لیکن آج کل غریب بچیوں کی شادی کے نام پر جو باقاعدہ چندہ کیا جاتا ہے اس میں یہ شرعی خرابی پیش آتی ہے کہ اولاً دو ایک اصحاب خیر کے تعاون سے نصاب کے بقدر رقم جمع ہو جاتی ہے؛ لیکن واہی تباہی رسومات اور لمبی چوڑی دعوتوں کے انتظام کے لئے مزید رقم کا سوال جاری رہتا ہے، تو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ بقدر نصاب مال حاصل ہونے کے بعد مزید زکوٰۃ کی رقم لینا ہرگز جائز نہیں ہے، اور دینے والے کو اگر اصل صورت حال معلوم ہو تو اس کے لئے دینا بھی درست نہیں ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ

ڈابھیل ۵۲۹/۹) اس لئے ایسی جگہوں پر اگر خرچ ناگزیر ہو تو آمدی رقم سے تعاون کیا جائے، زکوٰۃ نہ دی جائے، احوط یہی ہے۔ لا يحل ان يسأل شيئاً من القوت من له قوت يومه بالفعل او بالقوة كالصحيح المكتسب ويأثم معطيه ان علم بحاله لإعانتة على المحرم. (درمختار زکریا ۳۰۶/۳، ومثله فى الهندية ۱۸۸/۱) وفي الشامي: لكنه يجعل هبة وبالهيئة اللغني او لمن لا يكون محتاجاً إليه لا يكون ائماً الخ. (شامی زکریا ۳۰۶/۳)

فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دی بعد میں پتہ چلا کہ وہ مال دار ہے

اگر کسی شخص نے اپنی زکوٰۃ کسی شخص کو فقیر سمجھ کر دی (مثلاً وہ شخص فقراء کی لائن میں کھڑا تھا یا فقیروں جیسا حلیہ اس نے اختیار کر رکھا تھا) بعد میں تحقیق سے معلوم ہوا کہ وہ لینے والا شخص مستحق زکوٰۃ نہ تھا تو دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ دفع بتحر لمن يظنه مصرفاً - إلى قوله - وإن بان غناه أو كونه ذمياً أو أنه أبوه أو ابنه أو امرأته أو هاشمی لا يعيد. (درمختار زکریا ۳۰۲/۳-۳۰۳، علمگیری ۱۹۰/۱، تبیین لحقائق ۱۲۷/۲، بلاغ ۱۸۳/۲، فتح القدير ۲۷۵/۲، مراقی الفلاح ۳۹۳) واعلم ان المدفوع اليه لو كان جالساً في صف الفقراء يصنع صنعهم او كان عليه زبهم او سأله فاعطاه كانت هذه الاسباب بمنزلة التحرى. (شامی زکریا ۳۰۲/۳)

زکوٰۃ کی رقم سے کتابیں تقسیم کرنا

زکوٰۃ کی رقم سے طلبہ کو کتابیں تقسیم کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ طلبہ باشعور اور مستحق زکوٰۃ ہوں (لہذا بہت نا سمجھ بچوں یا مال دار بچوں کو دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی) جیسا کہ ذیل کی عبارت سے مستفاد ہے۔ و جاز دفع القيمة في زکوٰۃ وعشر الخ. (درمختار بیروت ۱۹۵/۳) وفي سبيل اللہ وهو منقطع الغزاة، وقيل الحاج، وقيل طلبة العلم. (درمختار بیروت ۲۶۱/۳) يصرف الممزكى إلى كلهم أو إلى بعضهم..... تمليكاً لا اباحة. (درمختار بیروت ۲۶۳/۳) ويصرف إلى مراهق يعقل الأخذ. (شامی زکریا ۲۹۱/۳) الا اذا دفع له الطعام كالكسوة اذا كان يعقل القبض والا فلا. (البحر الرائق زکریا ۴۲۴/۲، الوالوجية ۱۷۹/۱)

زکوٰۃ کی رقم سے غریبوں کے کپڑے بنانا

زکوٰۃ کی رقم سے غریب مستحقین کو کپڑے وغیرہ بنا کر دینا جائز ہے۔ مستفاد: إلا إذا دفع له الطعام كالكسوة إذا كان يعقل القبض والا فلا. (البحر الرائق ۴/۲۴۲) کما لو كساه بشرط أن يعقل القبض. (شامی زکریا ۱۷۱/۳)

زکوٰۃ کی رقم سے بنے ہوئے فلیٹ غریبوں کو الاٹ کرنا

زکوٰۃ کی رقم سے فلیٹ اور مکانات تعمیر کر کے انہیں غریبوں میں بطور ملکیت تقسیم کرنا اور انہیں رجسٹری کر کے خود مختار مالک بنانا درست ہے، اس سے مالکان کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ مستفاد: و جاز دفع القیمة فی زکوٰۃ و عشر الخ. (درمختار بیروت ۱۹۵/۳) والوجه أن ينظر إلى ما يقتضيه الحال في كل فقير من عيال و حاجة أخرى الخ. (شامی بیروت ۲۷۶/۳)

مسافر ضرورت سے زائد مال نہ لے

مسافر جو اپنے وطن میں مال دار ہو اور راستہ میں کسی وجہ سے ضرورت مند ہو جائے تو اس کے لئے زکوٰۃ لینے کے بجائے مناسب یہ ہے کہ کسی سے قرض لے لے، اور وطن پہنچ کر ادا کر دے، اور اگر زکوٰۃ لینا ہی ناگزیر ہو تو صرف ضرورت کے بقدر ہی لے لے، اس سے زائد لینا اس کے لئے درست نہیں؛ لیکن اگر اندازہ لگا کر بقدر ضرورت لیا، پھر وطن واپسی تک خرچ سے کچھ روپے بچ گئے تو یہ باقی ماندہ رقم صدقہ کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ وقال فی الفتح ایضاً: لا يحل له ای لابن السبیل ان يأخذ اکثر من حاجته والاولیٰ له ان يستقرض ان قدر ولا یلزمه ذلك لجواز عجزه عن الاداء ولا یلزمه التصدق بما فضل فی یده عند قدرته علی ماله. (شامی زکریا ۲۹۰/۳، المحيط البرہانی ۲۱۱/۳، و مثله فی تبیین الحقائق ۱۱۶/۲-۱۱۷،

تاتارخانیہ زکریا ۲۱۸/۳، عالمگیری ۱۸۸/۱، البحر الرائق ۴/۲۴۲)

فقیر شخص کا زکوٰۃ لے کر مال دار پر خرچ کرنا

اگر کسی فقیر مستحق زکوٰۃ شخص کو زکوٰۃ کی رقم ملی پھر اس نے وہ رقم اپنی خوشی سے کسی مال دار یا غیر مستحق زکوٰۃ شخص پر خرچ کر دی یا کارخیر میں صرف کر دی، تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فی قصۃ بریرۃ رضی اللہ عنہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”ہو لها صدقة ولنا ہدیۃ“۔ (بخاری شریف ۲۰۲۱، مسلم شریف ۳۴۵۱) مستفاد: وحیلۃ التکفین بہا التصدق علی الفقیر ثم ہو یکن فیكون الثواب لہما، وکذا فی تعمیر المسجد۔ (درمختار بیروت ۱۷۷/۳، تاتارخانیۃ زکریا ۲۰۸/۳)

ریلیف میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا

سیلاب یا آفات سماویہ سے دوچار بے کس اور غریب لوگوں پر زکوٰۃ کی رقم تملیکاً صرف کرنا جائز ہے (لیکن جو لوگ مستحق زکوٰۃ نہ ہوں ان پر زکوٰۃ کی رقم صرف نہیں کی جائے گی) مصرف الزکوٰۃ: ہو فقیر وهو من له ادنی شیء ای دون نصاب۔ (درمختار ۳۸۳/۳، کتاب الفتاویٰ ۳۰۴/۳)

زکوٰۃ کی رقم سے فساد زدگان کی امداد

اگر کسی علاقہ میں فساد پھیل جائے تو جو لوگ فساد سے متاثر ہو کر بے گھر اور بے بس ہو گئے ہوں ان کی امداد میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا جائز ہے؛ بلکہ ایسے مصیبت زدہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں۔ (کتاب الفتاویٰ ۳۰۴/۳)

قیدیوں کی رہائی کے لئے زکوٰۃ کی رقم کا استعمال

بے تصور نادار مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے ان کی طرف سے اصالتاً یا وکالتاً قبضہ کرنے کے بعد ان کی اجازت سے زکوٰۃ کی رقموں کا استعمال جائز ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۲۴۰/۱-۲۴۴)

مقروض کو زکوٰۃ دینا

جو شخص فقیر اور مقروض ہو اس کو زکوٰۃ دینا افضل ہے؛ کیوں کہ وہ نسبتاً زیادہ محتاج ہے۔

الدفع للمديون اولیٰ منه للفقير، ای اولیٰ من الدفع للفقير الغير المديون لزيادة احتياجه. (درمختار مع الشامی زکریا ۲۸۹/۳، بیروت ۲۶۱/۳، ومثله فی الهندیة ۱۸۸/۱، طحطاوی علی المراقی ۳۹۲، تبیین الحقائق ۱/۲۴) والدفع إلى من علیه الدين أولیٰ من الدفع إلى الفقير كذا فی المضمرة. (هندیة ۱۸۸/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۳۹۹/۳)

کن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں؟

درج ذیل لوگوں کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے:

(۱) باپ، دادا، پردادا، نانا، پرانا۔ اسی طرح دادی، نانی، وغیرہ الخ۔

(۲) لڑکے لڑکیاں، پوتے، نواسے، پوتیاں، نواسیاں الخ۔

(۳) بیوی اور شوہر۔

(۴) غلام باندی۔

(۵) کافر۔

(۶) صاحب نصاب مال دار۔

(۷) صاحب نصاب مال دار کے غلام باندی۔

(۸) مال دار کا چھوٹا بچہ۔

(۹) سادات (بنو ہاشم آل علی، آل عباس وغیرہ)

(۱۰) بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلام باندی۔

ولا يصح دفعها لكافر وغنى يملك نصاباً أو ما يساوي قيمته من أي مال

كان فاضل عن حوائجه الأصلية وطفل غني وبنی هاشم ومواليهم..... وأصل

المزكى وفرعه وزوجته ومملوكه. (مراقی الفلاح ۳۹۳، درمختار مع الشامی زکریا ۳/۲۹۴

تا ۲۹۹، تبیین الحقائق ۱۲۲/۲-۱۲۶، عالمگیری ۱۸۸/۱-۱۸۹، البحر الرائق ۲/۲۴۴، هداية

۲۰۶/۱) ولا إلى مملوكه أي الغني ولو مدبراً. (درمختار بیروت ۳/۲۶۹)

زکوٰۃ کی رقم سے تبلیغی جماعت میں جانا

کوئی شخص اپنی ذاتی زکوٰۃ کی رقم سے تبلیغی جماعت یا کسی بھی دینی سفر میں نہیں جاسکتا (البتہ کسی غریب مستحق شخص کو زکوٰۃ کی رقم ملی اور وہ اس کے ذریعہ جماعت میں چلا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے) أما تفسیرھا فھي تمليک المال من فقير مسلم غير هاشمی ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن الملك من کل وجه لله تعالى. (ہندیہ ۱۷۰/۱) وکذا لا یبني بها الحج والجهاد. (تبيين الحقائق ۱۲۰/۲، ہندیہ ۱۸۸/۱) وقد قال فی البدائع: فی سبيل الله جميع القرب، فيدخل فيه كل من سعى فی طاعة الله وسبيل الخیرات إذا كان محتاجاً. (شامی بیروت ۲۶۱/۳)

اصول وفروع کوزکوٰۃ دینا

اپنے باپ، دادا، لڑکوں اور پوتوں کو زکوٰۃ دینے سے فرض ادا نہ ہوگا۔ من قطع المنفعة عن الملك من کل وجه فلا يدفع لأصله وفرعه. (الدر المختار زکریا ۱۷۳/۲، ومثله فی التاتارخانیة زکریا ۲۰۶/۳، ہندیہ ۱۸۸/۱) لان المنفعة لم تنقطع من کل وجه. (البحر الرائق ۲۴۳/۲)

بیوی شوہر کو اور شوہر بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا

بیوی شوہر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی اور شوہر بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ ولا يعطى زوجته بلا خلاف بین اصحابنا، وكذا لا تعطى المرأة زوجها عند أبي حنيفة. (تاتارخانیة زکریا ۲۰۷/۳، ہندیہ ۱۸۹/۱، شامی کراچی ۲۵۸/۲، زکریا ۱۷۳/۳، البحر الرائق ۲۴۴/۲)

سادات بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خاندان والوں کو زکوٰۃ (صدقات واجبہ) کے استعمال سے منع فرمایا ہے؛ لہذا خانوادہ ہاشمی (سادات، خانوادہ رسول) اور ان کے آزاد کردہ غلاموں کو زکوٰۃ دینا کسی حال میں درست نہ ہوگا۔ (قوله وبنی ہاشم ومواليهم) ای لا يجوز الدفع

لہم لحديث البخارى: ”نحن اهل بيت لا تحل لنا الصدقة“ ولحديث ابى داؤد:
 مولى القوم من انفسهم. (البحر الرائق ۲/۴۶۲، بدائع الصنائع ۲/۶۲۱) من مسلم فقير غير
 هاشمى ولا مولاه اى معتقه. (الدر المختار على الشامى كراچى ۲/۲۵۸، ہندیہ ۱/۱۸۹،
 تاتارخانیہ زکریا ۳/۲۱۳، طحطاوی ۷۲۰ دارالکتاب دیوبند)

نوٹ: اس مسئلہ کے بارے میں ابو عصمہؓ کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ایک قول نقل کیا جاتا ہے کہ جہاں حکومت اسلامی کی طرف سے بنو ہاشم کے وظائف مقرر نہ ہوں، وہاں انہیں زکوٰۃ دینا درست ہے۔ مگر یہ قول فقہاء کے نزدیک مرجوح اور ناقابل اعتبار ہے۔ صحیح اور مفتی بہ قول یہی ہے کہ سادات بنو ہاشم کو زکوٰۃ لینا ہرگز جائز نہیں ہے؛ البتہ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے علاوہ نفل صدقات سے ان کی مدد کی جاسکتی ہے؛ بلکہ پیغمبر علیہ السلام سے نسبی نسبت کی بنا پر ان کی مالی خدمت بڑا کارِ ثواب ہے۔ واطلق الحكم فى بنى هاشم ولم يقيد بزمان ولا بشخص لاشارة الى رد رواية ابى عصمة عن الامام انه يجوز الدفع الى بنى هاشم.....، اما التطوع والوقف فيجوز الصرف اليهم الخ. (البحر الرائق ۲/۴۶۲)

بنو ہاشم سے کون لوگ مراد ہیں؟

بنو ہاشم سے درج ذیل ۵/خاندان کے افراد مراد ہیں: (۱) حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اولاد (۲) حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد (۳) حضرت جعفر کی اولاد (۴) حضرت عقیل کی اولاد (۵) حضرت حارث بن عبدالمطلب کی اولاد (ابولہب بھی اگرچہ بنو ہاشم میں ہے؛ لیکن اس کو اور اس کی اولاد کو یہ شرف حاصل نہیں ہے) وقيده المصنف فى الكافى تبعاً لما فى الهداية وشروحها بال على وعباس وجعفر وعقيل وحارث بن عبد المطلب ومشى عليه الشارح الزيلعى والمحقق فى فتح القدير وصرحها باخراج ابى لهب واولاده من هذا الحكم؛ لان حرمة الصدقة لبنى هاشم كرامة من الله تعالى لهم ولذريتهم حيث نصروا النبى عليه الصلاة والسلام فى جاهليتهم واسلامهم،

وابولہب كان حريصاً على اذى النبى ﷺ فلم يستحقها بنوه. (البحر الرائق ۲/۴۶۷، شامی زکریا ۳/۲۹۹، بیروت ۳/۲۷۰، بدائع الصنائع ۲/۶۲۱، تاتارخانیة زکریا ۳/۲۱۳، ہندیة ۱/۱۸۹)

کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے

زکوٰۃ کا روپیہ کسی کافر پر صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ ولا يجوز صرف الزکوٰۃ الى الكافر بلا خلاف، لحديث معاذ: خذها من أغنيائهم ورددھا الى فقرائهم. (بدائع الصنائع ۲/۶۱۱، ہندیة ۱/۵۰۱، البحر الرائق ۲/۲۴۲، تاتارخانیة زکریا ۳/۲۱۱، درمختار زکریا ۳/۱۰۳) واما أهل الذمة فلا يجوز صرف الزکوٰۃ إليهم بالاتفاق. (عالمگیری ۱/۱۸۸)

پاگل اور ناسمجھ بچہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں

پاگل اور ناسمجھ بچہ کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی؛ البتہ اگر ان کا ولی ان کی طرف سے قبضہ کر لے تو زکوٰۃ درست ہو جائے گی۔ سئل عبد الكريم عن دفع زکوٰۃ ماله الى صبي قال ان كان مرافقاً يعقل الاخذ جاز والا فلا يجوز، ولو دفع الى المعتوه فهو على هذا التفصيل ولو دفع الى المجنون لا يجوز. (المحيط البرهاني ۳/۲۱۴) دفع الزکوٰۃ الى صبيان اقربہ برسم عيد جاز. (درمختار) وفي الشامي: قوله الى صبيان اقربہ ای العقلاء والا فلا يصح الا بالدفع الى ولي الصغير. (شامی زکریا ۳/۳۰۷، بیروت ۳/۲۷۷)

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک ضروری ہے

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے فقیر کو باقاعدہ مالک و قابض بنانا شرط ہے، تملیک کے بغیر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لا يجوز الزکوٰۃ الا اذا قبضها الفقير او قبضها من يجوز القبض له لولايته عليه. (المحيط البرهاني ۳/۲۱۴) ويشترط ان يكون الصرف تملكاً لا اباحة. (الدر المختار مع الشامي بیروت ۳/۲۶۳) الزکوٰۃ يجب فيها تملك المال لان الايتاء في قوله تعالى: ﴿واتوا الزکوٰۃ﴾ يقتضى التملك. (تبیین الحقائق ۱/۱۸۲، لبحر الرائق ۲/۲۰۱)

زکوٰۃ کی رقم مسجد وغیرہ میں نہیں لگ سکتی

زکوٰۃ کی رقم براہ راست مسجد وغیرہ کی تعمیر اور اس کی ضروریات میں صرف کرنا درست نہیں ہے۔ ولا یبنی بہا مسجداً لانعدام التملیک وهو الرکن. (ہدایۃ ۲۰۵/۱، درمختار زکریا

۲۹۱/۳، المحیط البرہانی ۲۱۲/۳، ہندیۃ ۱۸۸/۱، تاتارخانیۃ ۲۰۸/۳، الفتاویٰ الولوالجیۃ ۱۸۰/۱)

رفاہی اور مفادِ عامہ کے کاموں میں زکوٰۃ لگانا جائز نہیں

رفاہی ضروریات مثلاً راستوں، پلوں اور پانی کی ٹنکیوں شفاخانوں وغیرہ کی تعمیر میں زکوٰۃ کاروپید لگانا درست نہیں ہے، ان جگہوں پر صرف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لا تصرف فی بناء مسجد وقنطرة..... ورباط. (تاتارخانیۃ زکریا ۲۰۸/۳، ہندیۃ ۱۸۸/۱، تبیین الحقائق ۱۲۰/۲) ولا یصرف إلی بناء مسجد (درمختار) وفي الشامی: قوله: (نحو مسجد) کبناء القناطر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الأنهار والحج والجهاد وکل ما لا تملیک فیہ. (شامی بیروت ۳۶۳/۳، ہندیۃ ۱۸۸/۱)

زکوٰۃ کے مال سے میت کی تجہیز و تکفین

میت کی تجہیز و تکفین میں براہ راست زکوٰۃ کاروپید لگانا جائز نہیں ہے (البتہ اگر سخت ضرورت ہو تو کسی غریب مستحق کو زکوٰۃ کی رقم دے دی جائے پھر وہ اپنی طرف سے تجہیز و تکفین میں لگا دے تو ایسا کرنا درست ہوگا) ولا یجوز ان یکفن بہا میت الخ. (ہندیۃ ۱۸۸/۱) والحیلة ان یتصدق علی الفقیر ثم یأمرہ بفعل هذه الاشیاء (درمختار) وفي الشامی: ویكون له ثواب الزکوٰۃ وللفقیر ثواب هذه القرب. (شامی زکریا ۲۹۳/۳، طحطاوی ۳۹۳، البحر الرائق زکریا ۴۲۳/۲، تبیین الحقائق ۱۲۱/۲) وحیلة التکفین بہا التصدق علی الفقیر ثم هو یکفن فیكون الثواب لهما. (درمختار) وفي الشامی: أی ثواب الزکوٰۃ للمزکی و ثواب التکفین للفقیر. (شامی بیروت ۱۷۷/۳)

زکوٰۃ سے میت کا قرض ادا کرنا

میت مقروض کا قرض زکوٰۃ کی رقم سے ادا کرنا جائز نہیں ہے؛ کیونکہ اس میں تملیک نہیں پائی جاتی۔ (البتہ مذکورہ حیلہ یہاں بھی اختیار کیا جاسکتا ہے) (مرتب) ولا یقضی بہا دین المیت۔ (ہندیہ ۱۸۸/۱، البحر الرائق ۲، تبیین الحقائق ۱۲/۱۲)

زکوٰۃ کے مال سے فقراء کی دعوت

اگر مستحق فقراء کو ایک جگہ بٹھا کر کھانا کھلا دیا تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ان کو کھانے کا مالک بنانا ضروری ہے۔ (بعض مدارس میں یکجا بٹھا کر طلبہ کو کھانا کھلانے کا رواج ہے، تو منتظمین کو چاہئے کہ وہ زکوٰۃ کی رقم تملیک کر کے کھانے میں خرچ کیا کریں، ورنہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی) واما الاطعام ان دفع الطعام الیہ بیدہ یجوز ایضاً، وان کان لم یدفع الیہ ویأکل الیتیم لم یجز لانعدام الرکن وهو التملیک۔ (البحر الرائق کوئٹہ ۲۰/۱۲، مثلہ فی البدائع ۱۴۳/۲) وأخرج بالتملیک الإباحة فلا تکفی فیہا فلو أطمع یتیمًا نأویاً بہ الزکاة لا تجزیہ إلا إذا دفع إلیہ المطعوم۔ (طحطاوی ۳۸۹، الدر المختار علی رد المحتار ۱۷۱/۳، مجمع الانہر ۱۹۲/۱، الولو الحیة ۱۷۸/۱، تاتارخانیة زکریا ۲۱۴/۳)

زکوٰۃ میں فقیر کو عارضی طور پر مکان دینا

فقیر کو مکان ایک مدت تک رہنے کے لئے دیا اور اس کے کرایہ میں زکوٰۃ کی نیت کر لی تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ وخرج بالمال المنفعة فلو أسکن فقیراً داره سنة نأویاً للزکاة لایجزیہ۔ (طحطاوی ۳۸۹، الدر المختار علی الشامی ۱۷۲/۳، مجمع الانہر ۱۹۲/۱، البحر الرائق ۲۰/۱۲)

رفاہی ہسپتال میں زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا

ہسپتال کی تعمیر میں زکوٰۃ کی رقم لگانا جائز نہیں ہے؛ البتہ زکوٰۃ کی رقم سے دوائیں خرید کر غرباء

اور مستحق لوگوں کو دینا شرعاً درست ہے؛ لیکن غیر مستحق لوگوں کو زکوٰۃ کی رقم سے خریدی گئی دوائیں دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ ویشتی شرط أن یکون الصرف تملیکاً لا اباحاً۔ (درمختار مع

الشامی بیروت ۲۶۳/۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۲۴۶/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۴۰۵/۳)

مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ کے لئے زکوٰۃ خرچ کرنا

زکوٰۃ کا روپیہ مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ میں براہ راست خرچ کرنا جائز نہیں ہے، اس مقصد کے لئے امدادی رقومات حاصل کرنی چاہئیں، اگر بہت سخت ضرورت ہو تو زکوٰۃ کا روپیہ کسی غریب شخص کو دے دیا جائے پھر وہ اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ میں لگا دے۔ لا یصرف إلی بناء نحو المسجد.....، وقد منّا أن الحيلة لن يتصدق علی الفقیر، ثم یأمره بفعل هذه الاشیاء۔ (شامی زکریا ۲۹۳/۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۲۴۱/۱۴)

مدارس میں زکوٰۃ دینے میں دوہرا ثواب

مدارس میں زکوٰۃ خرچ کرنے میں دوہرا ثواب ملے گا ایک زکوٰۃ کی ادائیگی کا دوسرے علم کی اشاعت اور دین کے تحفظ کا۔ مستفاد: التصدق علی الفقیر العالم أفضل من التصدق علی الجاهل۔ (عالمگیری ۱۸۷/۱، درمختار زکریا ۳۰۴/۳، بیروت ۲۷۵/۳، البحر الرائق ۴۳۶/۲، تبیین الحقائق ۱۲۴/۲، احکام زکوٰۃ از: مفتی رفیع صاحب عثمانی ۴۴، فتاویٰ دارالعلوم ۲۱۸/۶)

تملیک اور حیلہ تملیک

زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے غریب مستحق کو مالک بنانا شرط ہے، اور جہاں تملیک نہ پائی جائے (مثلاً تعمیرات یا رفاہی امور) وہاں زکوٰۃ کی ادائیگی درست نہ ہوگی، اصل مسئلہ یہی ہے؛ لیکن فقہاء نے ضرورت کے موقع پر حیلہ تملیک کی گنجائش دی ہے۔ من علیہ الزکوٰۃ إذا أراد أن یکفن میتاً عن زکوٰۃ ماله لا یجوز، فالحيلة أن يتصدق بها علی فقیر من أهل المیت ثم هو یکفن به المیت فیکون له ثواب الصدقة ولأهل المیت ثواب

التكفين، وكذلك فى جميع أبواب البر الذى لا يقع به التملك كعمارة المساجد وبناء القناطر والرباطات لا يجوز صرف الزكاة إلى هذه الوجوه. والحيلة أن يتصدق بمقدار زكاة على فقير ثم يأمره بعد ذلك بالصرف إلى هذه الوجوه فيكون للمتصدق ثواب الصدقة ولذلك الفقير ثواب بناء المسجد والقنطرة. (تاتارخانية زكريا ۳۱۸/۱۰)

تنبیہ: یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ حیلہ اصل قانون کا درجہ نہیں رکھتا؛ بلکہ واقعی ضرورت کی تکمیل اور قانون کے حدود کی حفاظت کے لئے حیلہ اختیار کرنے کی اجازت مجبوراً دی جاتی ہے، اور حیلہ کے بارے میں بنیادی اصول یہ ہے کہ اگر منشأ شریعت کی تکمیل کے لئے حیلہ کیا جائے تو بلا کراہت اس کی گنجائش ہوتی ہے، اور اگر مقاصد شریعت کو نظر انداز کر کے حیلہ کیا جائے تو ایسا حیلہ سخت مکروہ ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص اپنے اوپر زکوٰۃ کے وجوب کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرے تو اس کی اجازت نہ ہوگی؛ البتہ اگر دینی ضرورت کی تکمیل کے لئے حیلہ کیا جائے جب کہ اس کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ ہو تو یہ بلا کراہت درست ہوگا۔ مثلاً کسی جگہ دینی پسماندگی کی وجہ سے مسلم آبادی کا دین و ایمان خطرہ میں ہے اور زکوٰۃ کے علاوہ امدادی رقوم سے وہاں دینی تعلیم کا نظام قائم کرنا مشکل ہے، تو اس طرح کی سخت ضرورتوں کے مواقع پر حیلہ تملیک کی گنجائش ہوتی ہے، اور جہاں حیلہ کے بغیر ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو وہاں حیلہ تملیک جائز نہ ہوگا۔ فذهب علماءنا رحمہم اللہ تعالیٰ أن کل حيلة یحتال بها الرجل لا بطل حق الغير أو لإدخال شبهة فیہ أو لتمویہ باطل فہی مکروہة، وفی العیون وفی جامع الفتاویٰ لا یسعه ذلک. وکل حيلة یحتال بها الرجل لیبتخلص بها عن حرام أو لیتوصل بها إلى حلال فہی حسنة. (تاتارخانية زكريا ۳۱۳/۱۰، کفایت المفتی ۲۸۵/۴)

آج کل حیلہ تملیک اپنانے میں بہت لا پرواہی برتی جاتی ہے، اور عام طور پر حیلہ ہی کو قانون کا درجہ دے دیا گیا ہے، چنانچہ زکوٰۃ کی رقومات بے تکلف حیلہ تملیک کے بعد غیر مصارف میں صرف کی جاتی ہیں، اور اس بے احتیاطی کا کوئی احساس تک نہیں ہوتا، حالانکہ یہ معاملہ بہت

نازک ہے، مبتلا بہ شخص کو فی ما بینہ و بین اللہ یا فیصلہ کرنا چاہئے کہ آیا واقعہ حیلہ تملیک کی ضرورت ہے یا نہیں، اگر ضمیر مطمئن ہو تو اس کا اقدام کیا جائے ورنہ اس سے احتراز لازم ہے۔ (مستفاد: محمود الفتاویٰ ۳۸۳-۵۶ مفتی احمد خان پوری مدظلہ)

حیلہ تملیک کی کئی صورتیں

(۱) فقیر کو زکوٰۃ کے مال کا بالکلیہ مالک بنا دیا جائے، پھر اس سے کہا جائے کہ فلاں جگہ پر خرچ کی ضرورت ہے، تم اپنی طرف سے وہاں خرچ کر دو، تو اگر وہ برضا و رغبت اس جگہ خرچ کر دے گا تو اس عمل کا اسے ثواب ملے گا، اور زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی۔
والحیلة لمن أراد ذلك أن يتصدق ينوی الزکوٰۃ علی فقیر ثم یأمر بعد ذلك بالصرف إلى هذه الوجوه فيكون لصاحب المال ثواب الصدقة ولذلك الفقیر ثواب هذا الصرف. (تاتارخانیہ زکریا ۲۰۸/۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۵۰۵/۹)

(۲) فقیر سے کہا جائے کہ تم اپنے طور پر قرض لے کر فلاں ضرورت میں خرچ کر دو، اور خرچ کے بعد فقیر کے قرض کی ادائیگی زکوٰۃ کی رقم سے کر دی جائے، تو ایسی صورت میں بلاشبہ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ والدفع إلى من علیه الدين أولى من الدفع إلى الفقیر. (ہندیہ ۱۸۸/۱)

(۳) مدرسہ کا جتنا ماہانہ خرچہ بشمول مطبخ، تعلیم و تنخواہ مدرسین آتا ہو اس کو طلبہ کی تعداد پر تقسیم کر کے جو حاصل آئے اتنی رقم ہر طالب علم پر بطور فیس مقرر کر دی جائے، اور ہر مہینے فیس کے بقدر رقم بطور وظیفہ طالب علم کو دے کر اس سے بطور فیس واپس لے لی جائے، تو فیس کی شکل میں جو رقم واپس آئے گی اس کو مدرسہ کی ہر طرح کی ضرورت میں خرچ کرنا جائز رہے گا۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۱۵۰/۷، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۶۰۳/۹، مجموعہ الفتاویٰ ۲/۲۷۷)

کیا داخلہ فارم پر لکھا ہو اور کالت نامہ حیلہ تملیک کے لئے کافی ہے؟
آج کل بعض مدارس میں طلبہ سے فارم داخلہ پر لکھوایا جاتا ہے کہ: ”میں مہتمم صاحب کو

اپنی طرف سے مدرسہ کے فنڈ میں سے زکوٰۃ وصول کر کے ضروریات میں خرچ کرنے کا اختیار دیتا ہوں، اور محض اس اجازت کو حیلہ تملیک کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے، حالاں کہ یہ محض کاغذی کارروائی ہوتی ہے اس میں عملاً قبضہ وغیرہ کچھ نہیں ہوتا، بریں بنا اس تو کیل کو معتبر ماننے میں بعض اکابر مفتیانِ عظام نے بجا طور پر تردد ظاہر کیا ہے۔ (دیکھئے: محمود الفتاویٰ ۴۲۲-۴۳)

تاہم یہ حیلہ اسی وقت درست ہو سکتا ہے جب کہ ہر طالب علم کے نام کھاتہ کھول کر ایک خاص رقم اس کی طرف اس طرح منتقل کی جائے کہ وہ اس میں خود تصرف کرنے کا مجاز ہو، اس کے بعد وہ مہتمم مدرسہ کو اپنے کھاتے سے رقم نکالنے کی اجازت دے تو یہ اجازت معتبر مانی جائے گی، اس کے برخلاف جہاں اصل پر طالب علم کا کچھ اختیار نہیں ہے وہاں تو کیل کا کیا مطلب ہے؟ (مرتب)

مدرسہ کا مہتمم کس کا وکیل ہے؟

اصل میں مدرسہ کا مہتمم چندہ دہندگان کا وکیل ہے کہ وہ اس چندہ کی رقم کو مصارف میں خرچ کرے؛ لیکن بعض اکابر نے اسے بعض خاص مسائل میں من وجہ طلبہ مدرسہ کا بھی وکیل مانا ہے، اسی بنا پر مہتمم کے قبضہ میں آتے ہی معظیان کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا قول کیا جاتا ہے۔ (مستفاد: تذکرۃ الرشید ۱۶۳-۱۶۵، امداد الفتاویٰ ۳۱۶/۳، فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۱۴/۱۲، ۲۷-۲۸، ڈائجیل ۵۱۱/۹) مستفاد: بخلاف ما إذا ضاعت فی ید الساعی لان یدہ کید الفقراء۔ (در مختار کراچی ۲۷۰/۲)

جس مدرسہ میں مصرفِ زکوٰۃ نہ ہو اس میں زکوٰۃ صرف کرنا

جس مدرسہ یا کتب میں فی الوقت زکوٰۃ کا مصرف موجود نہ ہو اس کے لئے زکوٰۃ کی رقم چندہ میں اکٹھا کرنا جائز نہیں ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۱۴/۱۲، ۲۹۷-۲۹۸)

مقروض کے قرض کو معاف کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی

مقروض کو قرض سے بری کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، البتہ اگر کسی نے مقروض کو زکوٰۃ کی رقم دی پھر اس سے اپنا قرض وصول کر لیا تو یہ درست ہے۔ ولا یجزی عن الزکاة دین ابری

عنه فقير بنيتها. (طحطاوى ۳۹۰) والحيلة أن يعطى المديون زكاته ثم يأخذها عن

دينه. (طحطاوى ۳۹۰، ومثله فى الشامى زكريا ۳/۹۰، البحر الرائق ۲/۲۱۱، هندية ۱/۱۷۱)

زکوٰۃ کی رقم حج میں لگانا

کوئی شخص اپنی ذاتی زکوٰۃ کی رقم خود اپنے حج فرض یا نفل میں خرچ نہیں کر سکتا، اس سے اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (البتہ کسی غریب مستحق شخص کو زکوٰۃ کی رقم ادا کی اور وہ اس رقم سے حج کو چلا جائے تو اس کی اجازت ہے) ولا يجوز أن يبنى بالزكوة المسجد وكذا القناطر.....

والحج الخ. (هندية ۱/۱۸۸، تبیین الحقائق ۲/۱۲۰، شامی بیورت ۳/۲۶۳)

مال زیادہ سمجھ کر زیادہ زکوٰۃ ادا کر دی

اگر کسی شخص نے مال کا حساب لگایا، اس کے بعد زکوٰۃ ادا کر دی، پھر دوبارہ حساب لگایا تو مال کم نکلا، تو زائد زکوٰۃ کو آئندہ سال کی زکوٰۃ میں شمار کرنا درست ہے۔ رجل ظن أن ماله خمس مائة فأدى زكوة خمس مائة ثم ظهر أن ماله أربع مائة كان له أن يجعل الزيادة من السنة الثانية؛ لأن الزيادة إن لم تقع زكوة أمكن جعلها تعجيلاً فتجعل تعجيلاً. (فتاوى قاضى خال على هامش الهندية ۲۶۳/۱)

زکوٰۃ ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کرنا

بہتر ہے کہ ہر شہر والے اپنی زکوٰۃ اپنے شہر کے فقراء و مستحقین پر صرف کریں؛ لیکن اگر دوسری جگہ کے لوگ زیادہ مستحق ہوں تو دوسری جگہ زکوٰۃ کی رقم بھیجنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ مثلاً بہت سے رشتہ دار ضرورت مند دوسرے شہر میں رہتے ہوں، یا بہت سے مدارس ایسے پسماندہ علاقوں میں واقع ہیں جہاں تعاون کرنا دین کی بقا کے لئے ضروری ہے تو وہاں زکوٰۃ کی رقم بھیجنا نہ صرف جائز بلکہ زیادہ ثواب کا باعث ہے۔ ویسکرہ نقل الزکاة من بلد إلى بلد..... إلا أن

ينقلها الإنسان إلى قرابتهم أو إلى قوم هم أحوج من أهل بلده لما فيه من الصلوة او
 زيادة دفع الحاجة. (هداية ۲۰۸/۱، عالمگیری ۱۹۰/۱ ومثله في المحيط البرهانی ۴۰۲/۴،
 مجمع الانهر ۲۲۶/۱) او الى طالب علم، وفي المعراج: التصدق على العالم الفقير
 افضل. (درمختار زکریا ۳۰۴/۳)

رمضان میں زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب

رمضان المبارک میں چوں کہ ہر فرض عبادت کا ثواب سترگنا بڑھ جاتا ہے اس لئے
 رمضان میں زکوٰۃ دینے میں انشاء اللہ سترگنا ثواب ملنے کی امید ہے۔ (لیکن اس کا یہ مطلب نہیں
 کہ ساری زکوٰۃ رمضان ہی میں نکال دی جائے اور غیر رمضان میں فقراء کی ضرورتوں کا خیال نہ رکھا
 جائے، بلکہ حسب ضرورت و مصلحت خرچ کرنے کا اہتمام کرنا چاہئے) فی الحدیث الطویل
 ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه. (الحدیث) (الترغیب
 والترہیب ۵۷/۲، البيهقي في شعب الإيمان ۳۰۵/۳، مشکاة شريف ۱۷۳، جامع الاحاديث للسيوطي
 ۱۳۸/۹ حدیث: ۲۷۶۲۷)

زکوٰۃ کی رقم چوری ہوگئی

اگر زکوٰۃ کی رقم الگ کر کے رکھی ہوئی تھی اور وہ چوری ہوگئی یا کسی اور طرح ضائع ہوگئی، تو
 زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی دوبارہ ادا کی جائے؛ اس لئے کہ مصرف پر خرچ نہیں ہوئی، اور تملیک نہیں پائی
 گئی۔ لو افرز من النصاب خمسة ثم ضاع لا تسقط عنه الزکوٰۃ. (البحر الرائق کراچی
 ۲۱۸/۲، تاتارخانیة زکریا ۲۴۰/۳، ہندیة ۱۸۲/۱، خانیة ۲۶۲/۱)



صدقۃ الفطر کے مسائل

روزہ کی زکوٰۃ

روزہ دار کتنا ہی اہتمام کرے روزہ کے دوران کچھ نہ کچھ کوتاہی ہو ہی جاتی ہے، کھانے پینے اور روزہ توڑنے والی باتوں سے بچنا تو آسان ہوتا ہے لیکن لغو کلام، فضول مصروفیات اور نامناسب گفتگو سے مکمل احتراز نہیں ہو پاتا، اس لئے اس طرح کی کوتاہیوں کی تلافی کے لئے شریعت میں رمضان المبارک کے ختم پر صدقۃ الفطر کے نام سے گویا کہ روزہ کی زکوٰۃ الگ سے واجب قرار دی گئی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ:

فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً
لِلصَّائِمِ مِنَ اللُّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطَعْمَةً
لِلْمَسَاكِينِ مَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ
فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ
الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ .
(أبو داؤد شریف حدیث ۱۶۰۹، سنن
ابن ماجہ ۲۲۷۱، حدیث: ۱۸۲۷)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقۃ فطر کو ضروری قرار دیا جو روزہ دار کے لئے لغو اور بے حیائی کی باتوں سے پاکیزگی کا ذریعہ ہے، اور مسکینوں کے لئے کھانے کا انتظام ہے، جو شخص اسے عید کی نماز سے پہلے ادا کر دے تو یہ مقبول زکوٰۃ ہوگی اور جو اسے نماز کے بعد ادا کرے تو یہ عام صدقات میں سے ایک صدقہ ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ صدقۃ فطر واجب ہونے کے دو مقاصد ہیں: (۱) روزہ کی کوتاہیوں کی تلافی۔ (۲) امت کے مسکینوں کے لئے عید کے دن رزق کا انتظام، تاکہ وہ بھی اس روز لوگوں کی خوشیوں میں شریک ہو سکیں۔ اسی لئے پیغمبر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ: **أَعْنُوهُمْ عَنِ السُّؤَالِ فِي هَذَا الْيَوْمِ -** (منہاج المسلم ۴۳۴) یعنی اس دن مسکینوں پر اتنا خرچ کرو کہ وہ سوال سے بے نیاز ہو جائیں۔

اس لئے صاحب وسعت مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ صدقۃ فطر بروقت ادا کرنے کا اہتمام کریں، جیسا کہ حدیث بالا میں فرمایا گیا کہ نماز عید سے پہلے صدقۃ فطر ادا کرنے کا ثواب زیادہ ہے، اسی بنیاد پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عید سے دو تین دن پہلے ہی صدقۃ الفطر ادا کر دیا کرتے تھے۔ (ابوداؤد شریف حدیث: ۱۶۱۰) اور یہ مناسب بھی ہے تاکہ مستحق حضرات پہلے ہی سے عید کی تیاری کر سکیں۔

اب ذیل میں صدقۃ الفطر سے متعلق چند ضروری مسائل ذکر کئے جاتے ہیں:

صدقہ فطر کس پر واجب ہے؟

جو شخص زندگی کی لازمی ضروریات کے علاوہ اتنی قیمت کے مال کا مالک ہو جس پر زکوٰۃ واجب ہو سکے اس شخص پر عید الفطر کے دن صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ (صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے وجوب میں قدرے فرق ہے، زکوٰۃ میں مال نامی ہونا لازمی ہے، صدقہ فطر میں یہ ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ کی ادائیگی کا وجوب سال گزرنے کے بعد ہوتا ہے، صدقہ فطر فوراً واجب ہو جاتا ہے۔ البتہ اس معاملہ میں زکوٰۃ اور صدقہ الفطر متحد ہیں کہ یہ مال قرض اور ضرورت اصلی سے زائد ہونا چاہئے، ورنہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر واجب نہ ہوگا)۔ تجب علی حر مسلم مکلف مالک لنصاب او قیمتہ وان لم يحل عليه الحول . (طحطاوی ۳۹۴، تاتارخانیہ زکریا

(۲۰۸۱ ہدایہ ۴۵۳/۳)

خالی پڑے مکانات کی قیمت پر صدقہ فطر واجب ہے

اگر کسی کے پاس کئی مکانات ہیں ایک میں وہ رہتا ہے بقیہ خالی پڑے ہیں اور ان کی قیمت نصاب یا اس سے زائد ہے اور ان پر اس کا گزارہ نہیں تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے۔ (بہشتی زیور ۳۳/۳) و اذا كان داراً لا يسكنها ويؤجرها او لا يؤجرها تعتبر قيمتها في الغناء، وكذا إذا سكنها وفضل شيء عن سكنها تعتبر قيمة المفاضل في النصاب، ويتعلق بهذا النصاب احكام وجوب صدقة الفطر . (تاتارخانیہ زکریا ۴۵۴/۳، خانیہ علی الہندیہ

(۲۲۷/۱، بزازیہ علی الہندیہ ۱۰۶/۴)

مسافر پر صدقہ فطر

جس طرح صاحب نصاب مقيم پر صدقہ فطر واجب ہے اسی طرح مسافر مستطیع پر بھی صدقہ فطر واجب ہوتا ہے، اور عید کے دن وہ مسافر جہاں موجود ہو وہیں کی قیمت لگائی جائے گی۔ فتجب علی مسافر..... ويعتبر مكانه لنفسه..... وعلیه الفتویٰ. (الدرالمتقی علی

مجمع الانہر ۲۲۶/۱، الفتاویٰ الولوالجیہ ۲۴۴/۱)

جو رمیض رمضان کے روزے نہ رکھ سکا ہو اس پر صدقہ فطر
جو شخص بیماری کی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھ سکا ہو؛ لیکن وہ عید الفطر کی صبح صادق
کے وقت صاحب نصاب ہو تو اس پر صدقہ فطر لازم ہوگا۔ المسافر والمريض اذا افطرا
فی رمضان لا تبطل عندهما صدقة الفطر . (الولوالحیة ۱/۲۴۴) من سقط عنه
الصوم بعذر لم تسقط فطرته . (طحطاوی ۳۹۵، خانیة ۱/۲۳۰، تاتارخانیة زکریا ۳/۴۶۳،
ہندیة ۱/۱۹۲)

مال ضائع ہونے کے باوجود صدقہ الفطر کا وجوب برقرار
اگر کسی شخص پر حسب ضابطہ صدقہ الفطر واجب ہو چکا تھا، پھر اس کا سب مال ضائع ہو گیا تو
بھی صدقہ الفطر اس سے ساقط نہ ہوگا؛ بلکہ جب بھی گنجائش ہوگی اس پر صدقہ فطر کی ادائیگی لازم
ہوگی۔ ان صدقة الفطر تتعلق بذمة المؤدی لا بماله بدلیل انه لو هلك ماله
لا تسقط الصدقة . (بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۰۸) فلا تسقط الفطرة بهلاك المال
بعد الوجوب . (درمختار زکریا ۳/۳۱۴، خانیة ۱/۲۳۲)

صدقہ الفطر کے وجوب کا وقت

صدقہ الفطر کے واجب ہونے کا وقت عید الفطر کی صبح صادق ہے؛ لہذا جو شخص اس وقت
کو نصاب کے مالک ہونے کی حالت میں پائے اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ و وقت الوجوب
بعد طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر . (ہندیة ۱/۱۹۲، و مثله فی البدائع الصنائع ۲/۲۰۶،
خانیة ۱/۲۳۲، ہدایة ۱/۲۱۱، تاتارخانیة زکریا ۳/۴۵۱)

مال دار عید کے دن سے قبل فقیر ہو گیا

جو شخص پہلے سے مال دار اور صاحب نصاب تھا؛ لیکن عید الفطر کی صبح صادق سے قبل فقیر
ہو گیا اور اس نے فقیر ہونے کی حالت میں صبح کی تو اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا۔ ولو افتقر
الغنی قبله لم تجب . (ہندیة ۱/۱۹۲، شامی زکریا ۳/۳۲۲)

فقیر شخص عید کے دن صبح صادق سے پہلے مال دار ہو گیا

جو شخص فقیر تھا؛ لیکن عید الفطر کی صبح صادق سے قبل مالدار ہو گیا اور اس نے مالدار ہونے کی حالت میں صبح کی تو اس پر صدقہ فطر واجب ہے۔ او کان فقیراً فاستغنی ان کان ذلک قبل طلوع الشمس تجب علیہ الفطرة. (بدائع الصنائع زکریا ۲۰۶/۲، ہندیہ ۱۹۲/۱)

فقیر شخص عید کے دن صبح صادق کے بعد مال دار ہوا

اگر کسی شخص نے عید کے دن فقیر ہونے کی حالت میں صبح صادق کی اس کے بعد وہ اسی دن نصاب کے بقدر مالک ہو گیا تو اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا۔ او کان فقیراً فاستغنی ان کان ذلک قبل طلوع الشمس تجب علیہ الفطرة، وان کان بعده لا تجب علیہ. (بدائع الصنائع زکریا ۲۰۶/۲، شامی زکریا ۳۲۲/۳)

نابالغ بچوں کی طرف سے صدقہ فطر

جو نابالغ بچے خود کسی نصاب کے مالک نہ ہوں ان کی طرف سے ان کے باپ پر صدقہ فطر نکالنا واجب ہے، اور اگر وہ بچے خود صاحب نصاب ہوں تو ان کے مال میں سے صدقہ فطر نکالا جائے گا۔ وتجب عن نفسه وطفله الفقیر الخ. (عالمگیری ۱۹۲/۱) وان كانوا اغنیاء یخرجهما من مالهم. (طحطاوی علی المراقی ۳۹۴، ہدایہ ۲۰۸/۱، تاتارخانیہ زکریا ۴۶۰/۳)

کم فہم یا پاگل اولاد کی طرف سے صدقہ فطر

اگر کوئی آدمی عقل کے اعتبار سے کمزور یا پاگل ہو تو اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر نکالا جائے گا اگرچہ وہ بڑی عمر کا ہو، یعنی اگر وہ فقیر ہو تو باپ اپنے مال سے اس کا صدقہ فطر نکلے گا، اور اگر وہ مجنون خود مال دار ہو تو اس کے مال سے صدقہ فطر نکالا جائے گا۔ والمعتوه والمجنون بمنزلة الصغیر سواء کان الجنون اصلياً بان بلغ مجنوناً او عارضياً هو الظاهر من المذهب. (تاتارخانیہ زکریا

۴۶۰/۳) حتی تجب علی الصبی و المجنون اذا كان لهما مال، قلت فلو كانا فقیرین

لم تجب علیهما بل علی من یمونهما. (شامی زکریا ۳/۳۱۳، عالمگیری ۱/۱۹۲)

بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ فطر

عاقل بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا باپ پر ضروری نہیں ہے؛ لیکن اگر وہ بچے باپ کی پرورش میں رہتے ہوں اور باپ ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کر دے تو درست ہو جائے گا۔ لا عن زوجته و ولده الکبیر العاقل ولو أدى عنهما بلا إذنٍ أجزأ استحساناً للذین عادةً ای لو فی عیالہ و إلا فلا. (درمختار زکریا ۳/۳۱۷، تاتارخانیہ ۳/۴۵۹-۴۶۱،

هدایة ۲/۲۰۹، البحر الرائق ۲/۲۵۲ کراچی)

کیا بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر ہے؟

بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر واجب نہیں ہے؛ لیکن اگر اس کی طرف سے ادا کر دے تو ادا ہو جائے گا، خواہ بیوی سے اجازت لی ہو یا نہ لی ہو۔ ولا یخرج احد الزوجین عن صاحبه، ولو اعطى صدقة الفطر عن زوجته اجزأه وان لم يأمره ذلك، وفي الخانیة وعلیه الفتوی. (تاتارخانیہ زکریا ۳/۴۶۰-۴۶۱، درمختار بیروت ۳/۲۸۵، زکریا ۳/۳۱۷، هدایة

۲/۲۰۹، مراقی الفلاح ۳۹۵)

حمل کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں

جو بچہ عید الفطر کے روز ماں کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے اس کے باپ پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ ولا یخرج عن الحمل لانعدام کمال الوالیة ولانه لا یعلم حیوته.

(بدائع الصنائع زکریا ۲/۲۰۳، ہندیہ ۱/۱۹۲، خانیہ ۱/۲۳۰، تاتارخانیہ زکریا ۳/۴۶۲)

مرحومین کی طرف سے صدقہ فطر نہیں

جس شخص کا انتقال عید الفطر کی صبح صادق سے قبل ہو جائے اس کی طرف سے صدقہ فطر

واجب نہیں ہوتا۔ فمن مات او افتقر قبله لا تلزمه. (مراقی الفلاح ۳۹۵، درمختار مع

الشامی زکریا ۳۲۲/۳، ہندیہ ۱۹۲/۱)

صدقۃ الفطر کی ادائیگی کا مستحب وقت

مستحب یہ ہے کہ عید الفطر کے دن نماز عید کے لئے جانے سے پہلے پہلے صدقۃ الفطر ادا کر دیا جائے۔ عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمر باخراج الزکوٰۃ قبل الغدو وللصلاة یوم الفطر. (ترمذی شریف ۱۴۶۱) والمستحب ان یخرج الناس الفطرۃ یوم الفطر قبل الخروج الی المصلی. (ہدایۃ ۲۱۱/۱، تاتارخانیۃ زکریا

۴۵۱/۳، ہندیہ ۱۹۲/۱، خانیۃ ۲۳۲/۱)

صدقۃ فطر رمضان میں ادا کرنا

صدقۃ فطر رمضان المبارک میں بھی دینا درست ہے؛ البتہ رمضان المبارک سے قبل ادا کرنا مفتی بہ قول کے مطابق درست نہ ہوگا۔ والمختار إذا دخل شهر رمضان یجوز و قبله لا یجوز، و فی الظہیریۃ: و علیہ الفتویٰ. (تاتارخانیۃ زکریا ۴۵۲/۳)

عید کی نماز کے بعد صدقۃ فطر ادا کرنا

افضل یہ ہے کہ عید الفطر کی نماز سے قبل فطرہ ادا کر دیا جائے؛ لیکن اگر اس وقت ادا نہ کیا تو بعد میں جب چاہے ادا کر سکتا ہے، اور جب بھی ادا کرے گا وہ ادا ہی کہلائے گا، اس کو قضاء نہیں کہا جائے گا۔ ولا تسقط صدقۃ الفطر بالتاخیر وان طال وکان مؤدیاً لا قاضیاً. (مجمع

الانہر ۲۲۸/۱، بدائع الصنائع ۲۰۷/۲، البحر الرائق زکریا ۴۴۵/۲)

صدقۃ فطر کی شرعی مقدار

صدقۃ فطر کی مقدار ایک صاع کھجور، کشمش یا جو یا نصف صاع گیہوں (یا اس کا آٹیا ستو) ہے نصف صاع کی مقدار موجودہ اوزان کے اعتبار سے ایک کلو ۵۷۷ گرام ۶۴۰ ملی گرام ہوتی ہے، اس کی

قیمت بھی دی جاسکتی ہے۔ وہی نصف صاع من بر او دقیقہ او سویقہ او صاع تمر او زیب او شعیر۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ۳۹۵) ان الصاع من الزیب منصوص علیہ فی الحدیث الصحیح فلا تعتبر فیہ القیمۃ۔ (شامی زکریا ۳/۳۱۹، مستفاد: ایضاح المسائل ۹۸)

صاحبِ حیثیت لوگوں کے لئے مشورہ

آج کل نصف صاع کے اعتبار سے ایک صدقہ فطر کی مقدار (بہت کم بیٹھتی ہے، جو بڑے مال داروں کے لئے کوئی حیثیت اور وقعت نہیں رکھتی، اس لئے ایسے لکھ پتی اور کروڑ پتی سرمایہ دار حضرات کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ وہ زیادہ ثواب حاصل کرنے کے لئے نصف صاع گیہوں کی قیمت لگانے کے بجائے ایک صاع (تین کلو ڈیڑھ سو گرام) کھجور یا کشمش کا حساب لگایا کریں، اس میں ان کو ثواب زیادہ ملے گا اور فقراء کا نفع زیادہ ہوگا۔ روایت میں آتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بصرہ میں خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ: پیغمبر علیہ السلام نے ایک صاع کھجور یا جو یا آدھا صاع گیہوں کا صدقہ ضروری قرار دیا ہے، جو ہر آزاد، غلام، مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے پر لازم ہے، لیکن جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ وہاں تشریف لائے اور یہ دیکھا کہ گیہوں کا بازاری بھاؤ سستا ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر وسعت فرمائی ہے، اس لئے اگر تم صدقہ فطر ہر چیز کا ایک صاع کے حساب سے نکالو تو زیادہ بہتر ہے۔ (ابوداؤد شریف ۲۲۹/۱ حدیث: ۱۲۲۲)

اس سے معلوم ہوا کہ وسعت رکھنے والے صاحبِ حیثیت لوگوں کو اضافہ کے ساتھ صدقہ فطر نکالنا چاہئے۔ قال فی البذل: قوله صاعاً من کل شیء ای من الحنطة وغیرھا لکان احسن۔ (بذل المحمود بیروت ۴/۵۴۶)

صدقہ فطر میں بازاری بھاؤ کا اعتبار ہے

صدقہ فطر میں بازاری بھاؤ کا اعتبار ہوتا ہے، کنٹرول یا راشن کی دوکانوں کے ریٹ کا اعتبار

نہیں ہے۔ مستفاد: ويقوم في البلد الذي المال فيه. (درمختار مع الشامی زکریا ۲۱۱/۳،

هندية ۱۸۰/۱، فتح القدیر ۲۱۹/۲، فتاویٰ رحیمیہ ۱۱۳/۳، فتاویٰ محمودیہ ذابھیل ۶۲۴/۹)

چاول وغیرہ سے صدقہ فطر ادا کرنا

اگر منصوص اشیاء (گیہوں، جو، کھجور، کشمش) کے علاوہ غلہ جات مثلاً چاول کے ذریعہ صدقہ فطر ادا کیا جائے تو اس میں وزن کا نہیں؛ بلکہ قیمت کا اعتبار ہوتا ہے، یعنی نصف صاع گیہوں یا ایک صاع جو وغیرہ کی جو قیمت بازار میں ہو اس کے بقدر چاول لے کر اسے صدقہ کر دیا جائے۔ وما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة. (درمختار کراچی ۳۶۴/۲، فتاویٰ

محمودیہ میرٹھ ۳۸۳/۱۴، مرغوب الفتاویٰ ۳۸۴/۳)

ایک فقیر کو پورا صدقہ فطر دیں

بہتر یہ ہے کہ ایک آدمی کا صدقہ فطر ایک ہی مستحق فقیر کو دیا جائے اور ایک صدقہ فطر متعدد فقراء کو تقسیم کر کے دینا کم از کم مکروہ تنزیہی ہے؛ البتہ کئی لوگوں پر واجب ہونے والا صدقہ فطر ایک فقیر کو دینے میں حرج نہیں۔ ويتحصل من هذا الجواب أن الدفع إلى متعدد مکروہ تنزیہاً ککراهة التأخیر. (شامی بیروت ۲۹۱/۳، زکریا ۳۳۲/۳) ويجوز دفع ما يجب على جماعة إلى مسكين واحد كذا في التبيين. (عالمگیری ۱۹۳/۱، تاتارخانیہ زکریا ۴۶۱/۳)

سادات کے لئے صدقہ الفطر حلال نہیں

سادات (خاندانہ بنی ہاشم) کو صدقہ الفطر دینا درست نہیں ہے۔ ولو اعطى الى بنی

هاشم لا يجوز. (تاتارخانیہ زکریا ۴۶۱/۳، مراقی الفلاح ۳۹۳، ہندیہ ۱۸۹/۱، ہدایہ ۲۰۶/۱)

فطرہ کی رقم مسجد یا قبرستان میں لگانا

فطرہ کی رقم کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے؛ لہذا جس طرح مسجد اور قبرستان وغیرہ میں

زکوٰۃ لگانا جائز نہیں اسی طرح فطرہ کی رقم لگانا بھی درست نہ ہوگا۔ و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزکوٰۃ، كذا في الخلاصة. (ہندیہ ۱۹۴/۱) و يشترط ان يكون الصرف تمليكاً لا اباحةً.....، لا يصرف الى بناء مسجد ولا الى كفن ميت وقضاء دينه. (درمختار مع الشامی زکریا ۲۹۱/۳، البحر الرائق ۲۴۳/۲)

صدقہ فطر کا فر فقیر کو دینا

صدقہ فطر ذمی کا فر فقیر کو دینے کی گنجائش ہے؛ لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان کو دیا جائے (اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے اور بعض مشائخ نے اس پر فتویٰ بھی دیا ہے؛ لیکن صاحب ہدایہ اور متون کی عبارات جواز پر دال ہیں؛ البتہ جو کا فر مسلمانوں سے برسر پیکار ہوں جنہیں اصطلاح میں حربی کہا جاتا ہے ان کو زکوٰۃ یا صدقہ فطر وغیرہ دینا بالاتفاق ناجائز ہے)۔ و جاز دفع غیرها و غیر العشر و الخراج إليه أى الذمی ولو واجباً کذکر و کفارة و فطرة خلافاً للثانی و بقوله یفتی و أما الحربی ولو مستأمناً فجمع الصدقات لا تجوز له اتفاقاً. (درمختار) و فی الشامی قلت: لكن كلام الهدایة و غیرها یفید ترجیح قولہما و علیہ المتون.

(شامی بیروت ۲۷۲/۳، زکریا ۳۰۱/۳، ہندیہ ۱۸۸/۱، تاتارخانیہ زکریا ۴۶۱/۳، بہشتی

زیور اختری حاشیہ ۱۳۶/۳)

مسافر شخص صدقہ الفطر میں کہاں کا حساب لگائے؟

مسافر صاحب نصاب شخص عید کے دن خود جہاں موجود ہو اسی جگہ کے اعتبار سے صدقہ فطر کی قیمت لگائے گا (مثلاً ہندوستان کا رہنے والا شخص اگر عید کے دن سعودی عرب میں موجود ہو تو وہ سعودی عرب میں نصف صاع گیہوں کی قیمت سے صدقہ فطر ادا کرے گا) فتجب علی مسافر..... و يعتبر مكانه لنفسه الخ و علیہ الفتویٰ. (الدر المنتقى ۲۲۶/۱، الولو الحجیة ۳۴۴/۱)

غیر ملک میں مقیم شخص کا صدقہ فطر کس حساب سے نکالیں؟

اگر کوئی غیر ملکی شخص مثلاً ہندوستان میں اپنا صدقہ فطر ادا کرانا چاہے تو اسے ہندوستان کی نہیں؛ بلکہ اپنے ملک کی قیمت کا اعتبار کرنا ہوگا (مثلاً ہندوستان کا کوئی شخص ملازمت کے لئے دوسرے ملک گیا ہوا ہے اور وہ وہاں سے اپنے گھر والوں کو فون کرتا ہے کہ اس کا صدقہ فطر وطن میں ادا کر دیا جائے تو وہ جس ملک میں مقیم ہے وہاں نصف صاع گیہوں کی جو قیمت بنتی ہے اسی اعتبار سے اس کی طرف سے صدقہ فطر نکالا جائے گا، ہندوستان کی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا) و يعتبر مكانه

لنفسه الخ وعليه الفتوى. (الدر المنتقى ۲۲۶/۱، الوالوجية ۲۴۴/۱)



کتاب الاضحیة

(قربانی کے منتخب مسائل)



قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
 عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۗ فَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ
 فَلَهُ أَسْلِمُوا ۗ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ
 وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ
 وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ۗ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ وَالْبَدَنَ
 جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۗ فَادْكُرُوا
 اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۗ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا
 مِنْهَا وَاطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۗ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا
 لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا
 دِمَآؤَهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ ۗ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا
 لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ ۗ وَبَشِّرِ
 الْمُحْسِنِينَ ۝ (الحج: ٣٤ - ٣٧)





ترجمہ: اور ہر قوم کے واسطے ہم نے قربانی مقرر کر دی ہے؛ تاکہ وہ اللہ کا نام یاد کریں ان چوپایوں کو ذبح کرتے ہوئے جو ان کو اللہ نے عطا فرمائے ہیں، پس تمہارا معبود ایک اللہ ہے، سو اسی کی تابع داری کرتے رہو، اور آپ (اے پیغمبر!) عاجزی کرنے والوں کو خوش خبری سنا دیجئے۔ جو ایسے لوگ ہیں کہ جب (ان کے سامنے) اللہ کا نام لیجئے تو ان کے دل کانپ جائیں اور جو ان پر پڑنے والی (مصیبتوں) کو جھیلنے والے ہیں، اور نماز کے قائم رکھنے والے ہیں، اور ہمارے دئے ہوئے رزق میں سے کچھ نہ کچھ خرچ کرتے رہتے ہیں۔ اور (ہم نے) کعبہ پر پیش کرنے کے لئے تمہارے لئے اونٹ مقرر کئے ہیں جو تمہارے لئے اللہ کی نشانیاں ہیں (اس سے حج کی قربانیوں کی طرف اشارہ ہے) تمہارے واسطے ان میں بھلائی ہے، سوان پر لائن لگا کر اللہ کا نام پڑھو، پھر جب ان کے کروٹ گر پڑیں (یعنی انہیں ذبح کر دیا جائے) تو ان میں سے کھاؤ اور کھلاؤ صبر سے بیٹھ رہنے والے اور بے قراری کا اظہار کرنے والے (محتاجوں) کو، اسی طرح ہم نے (ان جانوروں کو) تمہارے بس میں کر دیا؛ تاکہ تم احسان مانو۔ اللہ کے دربار میں ان کا نہ تو گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون؛ لیکن اس کے دربار میں تمہارے دل کا ادب ہی باریاب ہوتا ہے (کہ کس نیت سے قربانی پیش کی گئی) اسی طرح اللہ نے ان کو تمہارے لئے مسخر کر دیا کہ تم اللہ کی بڑائی پڑھو، اس بات پر کہ تم کو (اللہ نے صحیح) راہ سچائی، اور اے پیغمبر! آپ نیکی کرنے والوں کو بشارت سنا دیجئے۔



مسائل قربانی

عظیم قربانی؛ جو یادگار بن گئی

یہ انسانی تاریخ کا ایسا اثر انگیز واقعہ ہے جس کے تصور ہی سے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں، ذرا تصور کیجئے کہ ۸۶ سالہ بوڑھا شخص جو آرزو کے باوجود ابھی تک اولاد کی نعمت سے سرفراز نہ تھا، اور بارگاہِ خداوندی میں سر اپا سوال بن کر یہ دعا کیا کرتا تھا:

رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ. (لصفت: ۱۰۰) اے میرے رب مجھے نیک اولاد سے نوازے۔
 بالآخر ایک دن اس کی یہ فریاد اس کے رب نے سن لی، اور ایک حلیم، بردبار اور باوقار بیٹے کی نہ صرف بشارت سنائی؛ بلکہ ”ہونہارا اسماعیل“ کی صورت میں۔ وہ مبارک بیٹا عطا بھی کر دیا گیا۔ بڑھاپے کی اولاد کی قدر وہی جان سکتا ہے جسے ایسے حالات سے سابقہ پڑا ہو؛ لیکن وہ باپ جسے یہ بیٹا عطا ہوا تھا وہ کوئی عام انسان نہ تھا، وہ تو اللہ کا خلیل اور توحید و انابت الی اللہ میں اپنے بعد آنے والی انسانیت کا امام بننے والا تھا، اس لئے رب العالمین کے دستور کے مطابق اطاعت و انقیاد اور بے چون و چرا امتثال امر کی کسوٹی پر اسے پرکھنے کا عمل شروع ہوا؛ چنانچہ اولاً اس معصوم بچکے کے کٹوے کو اس کی والدہ ماجدہ کے ساتھ۔ مکہ معظمہ کی بے آب و گیاہ وادی میں چھوڑ آنے کا حکم صادر ہوا۔ جسے وہ اللہ کا سچا خلیل پوری خندہ پیشانی سے قبول کرتے ہوئے بلاتا خیر بجالایا، دن ہفتوں میں، ہفتے مہینوں میں اور مہینے سالوں میں تبدیل ہوتے گئے۔ مکہ معظمہ جو کسی زمانہ میں غیر آباد تھا اب آباد ہو چکا تھا۔ اور وہ نور نظر، لخت جگر پیارا سا ”اسماعیل“ اب جوانی کی دہلیز پر قدم رکھ چکا تھا اور امید ہو چلی تھی کہ یہ ہونہار بیٹا اب اپنے بوڑھے باپ کا سہارا بنے گا، اور ضعف و کمزوری کی عمر میں اس کا ہاتھ بٹائے گا؛ لیکن عین اسی زمانہ میں جب کہ نظروں میں روشن مستقبل کے خواب سجائے جا رہے تھے، اس خلیل اللہ۔ ابراہیم۔ کو خواب میں یہ حکم ربی پہنچا کہ: ”اب ہمیں تمہارے عزیزان نور نظر کی جان کی قربانی منظور ہے“، ذرا سوچئے کیسا دل دوز حکم ہے؟ اس حکم سے دل پاش پاش ہو جائے تو بجا ہے، آرزوؤں کے بعد حاصل شدہ ایک ہونہار جوان بیٹے کو ایک بوڑھا باپ اپنے ہاتھ سے ذبح کرے، کیا مادیت کی دنیا میں کوئی اسے سوچ بھی سکتا ہے؟ لیکن انسانیت کی تاریخ کا یہ روشن ورق آج بھی سچی تاریخ کے صفحات پر نقش ہے اور تا قیامت نقش رہے گا۔ کہ جس حکم کی تعمیل کو دنیا والے سوچ بھی نہیں سکتے تھے۔ اللہ کے خلیل۔ ابراہیم علیہ السلام۔ نے اس حکم ربی کو بسر

و چشم قبول کر کے برملا اس کی تعمیل کا شرف حاصل کیا، اور اپنے لئے ابدی شرافت و عظمت مقدر کرالی۔ اور اس پر طرہ یہ کہ اس تعمیل حکم میں وہ سعادت آثار بیٹا۔ اسماعیل۔ اپنے عظیم والد۔ ابراہیم خلیل اللہ۔ کے شانہ بشانہ نظر آیا، اور بجا طور پر ذبیح اللہ۔ کے مبارک لقب کا حق دار بنا۔ اللہ تعالیٰ کو ان باسعادت باپ بیٹے کی یہ ادائیں ایسی پسند آئیں کہ قیامت تک ان کا نام روشن فرمادیا اور اپنی مقدس کتاب۔ قرآن کریم۔ میں بڑے اچھوتے انداز میں ان کا تذکرہ فرمایا، آپ بھی پڑھئے اور سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کس طرح کی اطاعت چاہتے ہیں، اور اطاعت شعار بندوں کا اللہ رب العالمین کی بارگاہ میں کتنا بلند مقام ہے، ارشاد خداوندی ہے:

اور فرمایا کہ میں اپنے رب کی طرف جاتا ہوں، وہی مجھے راہ دکھائے گا، (اور عرض کیا) میرے رب مجھے نیک فرزند عطا فرمائیے، پس ہم نے انہیں ایک متحمل مزاج بیٹے کی بشارت دی، پھر جب وہ (بیٹا) آپ کے ساتھ محنت کی عمر کو پہنچا تو فرمایا: میاں صاحب زاوے! میں نے خواب میں تمہیں ذبح کرتے ہوئے دیکھا ہے، تو سوچو تمہاری کیا رائے ہے؟ اس (بیٹے) نے کہا: ابا جان! آپ کو جو حکم ربی ہوا ہے اسے کر گزریے، آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے، پس جب دونوں (باپ بیٹے) نے دل سے حکم مانا اور (بیٹے کو ذبح کے لئے) پیشانی کے بل لٹا دیا، اور ہم نے پکارا اے ابراہیم! تم نے خواب سچ کر دکھایا، ہم نیکی کرنے والوں کو اسی طرح بدلہ عطا کرتے ہیں، یقیناً یہ کھلی ہوئی آزمائش تھی، اور اس کے بدلہ میں ہم نے ایک بڑا جانور ذبح کے لئے دیا اور بعد میں آنے والے لوگوں میں یہ چرچا ہم نے باقی رکھا کہ ابراہیم پر سلامتی ہو، ہم مخلص بندوں کو ایسا ہی (شاندار) صلہ دیتے ہیں، بے شک وہ (ابراہیم) ہمارے مؤمن بندوں میں ہیں۔

ان آیتوں کو پھر پڑھیں، بار بار پڑھیں، حُسن و رحیم اور رؤف و شکور رب کے ذریعہ اپنے مخلص بندوں کی کیسی قدر دانی ہوتی ہے؟ اس کا اظہار ان آیات کے ایک ایک لفظ سے ہو رہا ہے، اس رب شکور کی رحمت تو آج بھی عام ہے، بس بندوں کی طرف سے انابت و اطاعت کی ضرورت ہے، کاش اس کا کچھ حصہ ہمیں بھی نصیب ہو جائے، آمین۔

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدَيْنِ. رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ. فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ. فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ، قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمُرُ، سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ. فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ. وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ. قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا، إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُئِمِّنِ. وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ. وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ. سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ. كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ. (الصَّفَّت: ۹۹-۱۱۱)

سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی ذبیح اللہ ہیں

اہل تحقیق حضرات مفسرین کی رائے یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علی مینا وعلیہ السلام ہی ذبیح اللہ تھے، اور انہی کی یاد میں قربانی کا حکم امت محمدیہ کو دیا گیا ہے، اور تفسیر کی بعض روایات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے صاحب زادے سیدنا حضرت اسحاق علی مینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کے ذبیح اللہ ہونے کی جو بات لکھی گئی ہے، محققین علماء نے اسے قبول نہیں کیا؛ کیوں کہ نہ صرف قرآن کے اسلوب؛ بلکہ موجودہ تورات کی عبارات سے بھی اس کی نفی ہوتی ہے، اور مفسرین نے لکھا ہے کہ دراصل یہودیوں نے روایتی تعصب کا ثبوت دیتے ہوئے ذبیح اللہ ہونے کی شرافت اپنے مورث اعلیٰ سیدنا حضرت اسحاق علیہ السلام کی طرف منسوب کرنے کی کوشش کی ہے، اور ان کی پھیلائی ہوئی روایتوں سے متاثر ہو کر بعض اسلامی روایتوں میں بھی حضرت اسحاق علیہ السلام کو ذبیح اللہ کہہ دیا گیا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ذبیح اللہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی تھے، اور اس کی تائید درج ذیل شواہد سے ہوتی ہے:

الف: قرآن پاک میں جہاں حضرت اسماعیل کی بشارت مذکور ہے وہاں ان کی صفت ”حَلِیمٌ“ بیان کی گئی ہے، جب کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے جو بشارت دی گئی اس میں ”عَلِیمٌ“ کا لفظ آیا ہے، یہ دونوں صفات دونوں پر الگ الگ منطبق ہیں، اور بلاشبہ حلیم کی صفت ذبیح اللہ کے لئے نہایت موزوں اور مطابق ہے۔

ب: سورہ ”وَالصَّفَّٰتِ“ میں اولاً حضرت اسماعیل کے لئے بشارت پھر آپ کی قربانی کا تذکرہ ہے اور اس مضمون کے ختم ہونے کے بعد آگے ﴿وَبَشِّرْهُنَّ بِاسْحٰقَ﴾ کہہ کر نئے مضمون کی ابتدا کی گئی ہے، یہ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ پہلی بشارت الگ تھی اور دوسری بشارت الگ ہے۔

ج: ذبیح و قربانی کا واقعہ بالاتفاق مکہ معظمہ میں پیش آیا اور یہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی مقیم تھے نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام۔

د: تورات میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جس بیٹے کی قربانی پیش کی وہ اکلوتے بیٹے تھے، اور یہ بات اسی وقت درست ہو سکتی ہے جب کہ اسماعیل علیہ السلام کو ہی ذبیح اللہ مانا جائے؛ کیوں کہ یہ امر تحقیق ہے کہ اولاً حضرت اسماعیل علیہ السلام کی پیدائش ہوئی اور اس کے ۱۳ یا ۱۴ سال کے بعد حضرت اسحاق علیہ السلام پیدا ہوئے۔ (تخصیص تفسیر ابن کثیر مکمل ۱۱۳۱-۱۱۳۲، معارف القرآن ۲/۲۶۶-۲۶۷)

اسلام میں قربانی کا حکم

اللہ تعالیٰ نے انسان کو مخدوم اور دیگر تمام مخلوقات کو انسان کا خادم بنایا ہے، ان خادموں میں جاندار بھی ہیں اور بے جان بھی ہیں، بے جان چیزوں سے تو آدمی نفع اٹھاتا ہی ہے اور جانداروں سے بھی انتفاع اس کے لئے جائز کیا گیا ہے، مگر ان سے انتفاع کی شکلیں مختلف ہیں، کسی کو سواری کے کام میں لیا جاتا ہے، کسی پر بوجھ لادا

جاتا ہے، بعض جانوروں کے بالوں سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے، انہی فوائد میں سے ایک اہم فائدہ گوشت کھانے کا بھی ہے؛ کیوں کہ طبعی طور پر انسان گوشت خور واقع ہوا ہے، تاہم شریعت نے ایسے جانوروں کے گوشت کو حرام کر دیا ہے جن میں ظاہری یا باطنی خبث پایا جاتا ہو، چناں چہ خنزیر اور سباع بہائم وغیرہ ظاہری خبث کی وجہ سے حرام کئے گئے، جب کہ غیر اللہ پر بھینٹ چڑھائے جانے والے جانوروں کو باطنی خبث کی بنا پر حرام کیا گیا ہے۔

اب دنیا میں پرانی قوموں سے یہ دستور رہا ہے کہ جانوروں کے خون بہانے کو تقرب کا ذریعہ سمجھا گیا، اور حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے واقعہ میں اللہ کی رضا جوئی کی خاطر جنتی مینڈھے کی قربانی کر کر عملاً اس دستور کو صحیح رخ دے دیا گیا، اور اسلام میں بھی یہ طریقہ نہ صرف یہ کہ مشروع؛ بلکہ مطلوب و محمود قرار پایا، اور وسعت والوں پر خاص دنوں میں متعینہ جانوروں میں سے قربانی پیش کر کے تقرب خداوندی کے حصول کو واجب قرار دیا گیا، اور اس پر اتنی تاکید کی گئی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سخت تنبیہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

مَنْ وَجَدَ سَعَةً لَانَ يُضْحِي فَلَمْ يُضْحِ فَلَا يَحْضُرُ مُصَلَّاتَنَا. (رواہ الحاکم)

جو آدمی قربانی کی گنجائش رکھنے کے باوجود قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔

(۳۸۹/۲، الترغیب و الترهیب مکمل ۲۵۶)

پیغمبر علیہا السلام کے درج بالا ارشاد سے اسلام میں قربانی کی اہمیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

ایام قربانی میں قربانی سے بڑھ کر کوئی عمل نہیں

قربانی کے ایام میں دیگر عبادات کے مقابلہ میں قربانی کا عمل اللہ کو سب سے زیادہ پسند ہے، چناں چہ ام المؤمنین سیدتنا حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

قربانی کے دن میں کوئی عمل اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے اور یہ قربانی کا جانور قیامت کے میدان میں اپنے سینگوں، بالوں اور کھروں کے ساتھ آئے گا، اور قربانی میں بہایا جانے والا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے دربار میں قبولیت کا مقام حاصل کر لیتا ہے؛

مَا عَمِلَ آدَمِيٌّ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ فَإِنَّهُ لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي فَرْشِهِ بِقُرْوِنِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ مِنَ الْأَرْضِ فَطَبِّئُوا بِهَا نَفْسًا. (سنن)

ابن ماجہ: ۳۱۲۶، ترمذی شریف: ۱۴۹۳،

لہذا خوش دلی سے قربانی کیا کرو۔

الترغیب و الترهیب مکمل ۲۵۵)

قربانی کے بجائے صدقہ کافی نہیں

واضح ہو کہ ایام قربانی میں جانور کا ذبح کرنا ہی لازم ہے، جانور کی قیمت کے صدقہ سے کام نہیں چل

سکتا ہے، اور جو شخص وسعت کے باوجود قربانی نہیں کرے گا وہ سخت گنہگار ہوگا؛ کیوں کہ وہ واجب کا تارک ہے۔
ومنہا انه لا يقوم غیرها مقامها فی الوقت حتی لو تصدق بعین الشاة او قيمتها فی الوقت لا
يجزئه عن الاضحیة. (ہندیہ ۲۹۳/۵، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۰/۴، جامع الفتاویٰ ۳۹۰/۴)

نوٹ: آج کل بعض ماڈرن ذہن والے لوگ قربانی کے بجائے صدقہ کرنے پر زور دیتے ہیں تو ان کی یہ بات شریعت کے قطعاً خلاف ہے، اور ہرگز لائق توجہ نہیں ہے۔

ذیل میں قربانی سے متعلق چند اہم مسائل درج کئے جا رہے ہیں، ان مسائل کے انتخاب میں دیگر کتب کے علاوہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ کے رسالہ ”احکام قربانی“ اور حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی مفتی مدرسہ شاہی کے مقبول عام رسالہ ”مسائل قربانی و عقیدہ“ سے خصوصاً استفادہ کیا گیا ہے۔ فجز اہم اللہ تعالیٰ أحسن العزاء:

قربانی کے ایام

قربانی کے ایام تین ہیں، یعنی ۱۰-۱۱ اور ۱۲ رزی الحجہ، اس سے پہلے یا بعد میں قربانی معتبر نہیں ہے۔ وقت الاضحیہ ثلاثۃ ایام: العاشر والحادی عشر والثانی عشر اولہا افضلہا و آخرہا ادونہا. (ہندیہ ۲۹۵/۵، بدائع الصنائع زکریا ۱۹۸/۴، خانیاہ ۳۴۵/۳، جواہر الفقہ ۴۴۸/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۸۶/۴، مسائل قربانی و عقیدہ ۱۲)

کون سے دن قربانی افضل ہے؟

۱۰ رزی الحجہ کو قربانی کرنا سب سے افضل ہے، اس کے بعد ۱۱ اور ۱۲ رزی الحجہ کا درجہ ہے۔ یوم النحر الی آخر ایامہ وہی ثلاثۃ، افضلہا اولہا ثم الثانی ثم الثالث. (درمختار مع الشامی کراچی ۳۱۶/۶، زکریا ۴۵۸/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۱۶/۱۷، مجمع الانہر ۱۷۰/۴، البحر الرائق زکریا ۳۲۲/۹)

رات میں قربانی کرنا

ایام قربانی میں رات میں قربانی کرنا بھی بکراہت معتبر ہے (لیکن روشنی وغیرہ کا اچھا انتظام رکھیں، ایسا نہ ہو کہ اندھیرے کی وجہ سے ذبح میں کمی رہ جائے) و کورہ تنزیہاً الذبح لیلاً لاحتمال

الغلط. (درمختار زکریا ۴/۶۳، کراچی ۱۶/۳۲۰، ہندیہ ۵/۲۹، مجمع الانہر ۴/۱۷۰، خاتیہ ۳/۳۴۵، بدائع

الصنائع زکریا ۴/۲۲۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۱۷/۵۶، جامع الفتاویٰ ۴/۵۸، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۲)

قربانی کے وقت میں شہر اور دیہات کا فرق

قربانی کا اصل وقت ۱۰ رذی الحجہ کی صبح صادق سے شروع ہو کر ۲ رذی الحجہ کے سورج غروب ہونے تک رہتا ہے؛ البتہ جس بڑی آبادی میں عید کی نماز ہوتی ہے وہاں نماز عید الاضحیٰ کے بعد ہی قربانی درست ہوگی اور جہاں نماز عید جائز نہ ہو جیسے چھوٹے گاؤں و دیہات تو وہاں صبح صادق کے نور ابعد سے قربانی درست ہے۔ واول وقتہا بعد فجر النحر..... و آخرہ قبیل غروب اليوم الثالث. (ملتی الابحر ۴/۱۶۹) وقت الاضحیۃ یدخل بطلوع الفجر من یوم النحر الا انہ لا یجوز لاهل الامصار الذبح حتی یصلی الامام العید. (ہندیہ ۴/۲۹، درمختار

زکریا ۱۹/۴۶، کراچی ۱۶/۳۱۸، بدائع الصنائع زکریا ۴/۱۹۸، ہندیہ ۵/۲۹۵، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۴)

نوٹ: - تاہم دیہات والوں کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ سورج طلوع ہونے کے بعد ہی قربانی کریں۔
و الوقت المستحب للتضحیۃ فی حق اهل السواد بعد طلوع الشمس. (ہندیہ ۵/۲۹)

عید الاضحیٰ کی نماز کا وقت

عید الاضحیٰ کی نماز کا اصل وقت دس ذی الحجہ کی اشراق سے لے کر زوال تک ہے، اس میں جو نماز پڑھی جائے گی وہ ادا کہلائے گی، اور اگر کسی عذر سے اگلے دن نماز پڑھی جائے گی تو وہ قضا کے درجہ میں ہوگی۔ و وقت الصلاة من الارتفاع إلى الزوال.....، فإن اشتغل الإمام فلم یصل أو ترک عمداً حتی زالت فقد حل الذبح بغير صلاة فی الأيام کلها لأنه بالزوال فات وقت الصلاة، وإنما ینخرج الإمام فی اليوم الثانی والثالث علی وجه القضاء. (شامی بیروت ۹/۳۸۶، زکریا ۹/۶۱، ہندیہ ۱۰/۱۵، طحطاوی علی لمراقی ۲/۵۳)

عید کی نماز کے بعد خطبہ سے قبل قربانی

اگر عید کی نماز کے بعد خطبہ سے قبل قربانی کی تو درست ہو جائے گی؛ لیکن ایسا کرنا اچھا نہیں

ہے، بہتر یہ ہے کہ خطبہ کے بعد ہی قربانی کی جائے۔ واول وقتہا بعد الصلاة إن ذبح فی مصر ای بعد أسبق صلاة عید ولو قبل الخطبة ولكن بعدها أحب . (درمختار) وقال فی المنح وعن الحسن: لو ضحیٰ قبل الفراغ من الخطبة فقد أساء.

(درمختار مع الشامی بیروت ۳۸۵/۹، زکریا ۶۱۱/۹، ہندیہ ۲۹۵/۵)

امام نے بلا طہارت نماز عید پڑھادی تو قربانی کا کیا حکم ہے؟

اگر امام نے بھولے سے بلا وضو نماز عید پڑھادی پھر عید گاہ میں جمع منتشر ہونے کے بعد اسے یاد آیا تو دوبارہ نماز عید کا حکم نہیں ہے؛ لیکن اگر جمع منتشر ہونے سے قبل یاد آ گیا تو عید کی نماز دہرائی جائے گی تاہم اگر کوئی شخص ایسی صورت میں نماز دہرانے سے قبل قربانی کر دے تو اتحساناً اس کی قربانی درست مانی جائے گی۔ تبیین أن الإمام صلی بغیر طہارة تعاد الصلاة دون الاضحیة لأن من العلماء من قال: لا یعيد الصلاة إلا الإمام وحده فكان للاجتهاد فیہ مساعاً.

وفی المجتبی: إنما تعاد قبل التفرق لا بعده. (درمختار) هذا تقييد لإطلاق المتن وهو وجه لما فی الإعادة بعد التفرق من المشقة. (شامی بیروت ۳۸۷/۹، زکریا ۶۱۱/۹، ہندیہ ۲۹۵/۵، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۲/۴، البحر الرائق زکریا ۳۲۲/۹، جامع الفتاویٰ ۳۷۶/۴)

عید گاہ کی نماز کے بعد قربانی

اگر عید گاہ میں نماز عید ادا کر لی گئی ہو اور محلوں کی مساجد میں نماز عید میں دیر ہو تو بھی قربانی کرنا درست ہے۔ ان ضحیٰ بعد ما فرغ اهل الجبانة قبل اهل المسجد، قيل فی هذه الصورة يجوز قیاساً واستحساناً. (تاتارخانیہ زکریا ۱۹/۱۷، ہندیہ ۲۹۵/۵، درمختار زکریا ۶۱۱/۹، کراچی ۳۱۸/۶، الدر المنقذی ۱۶۹/۴، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۲/۴)

قربانی کی صحت کے لئے شہر میں کسی بھی جگہ نماز عید ہونا کافی ہے اگر شہر میں کسی جگہ نماز عید الاضحیٰ پڑھ لی جائے تو پورے شہر والوں کے لئے قربانی کرنا

درست ہو جاتا ہے، اس میں عید گاہ یا جامع مسجد وغیرہ کی نماز پر صحت کا مدار نہیں ہے۔ ان کان یصلی فی المصر فی موضعین اذا صلی اهل احد المسجدين ایہما کان جاز ذیح الاضحیٰ . (بدائع الصنائع زکریا ۲۱۱/۴، مجمع الانہر ۱۷۰/۴، درمختار مع الشامی زکریا ۳۹۱/۹، ۴۶۰/۹، کراچی ۳۱۸/۶، تاتارخانیہ زکریا ۹۱۷/۴۱، ہندیہ ۲۹۵/۵، فتاویٰ رحیمیہ زکریا ۳۹۱/۱۰، جامع الفتاویٰ ۴۵۹/۴، مسائل قربانی وعقیقہ ۱۴)

جس شہر میں قربانی کی جائے وہیں کی نماز عید کا اعتبار ہے
 اگر کسی شخص نے دوسرے شہر میں قربانی کا انتظام کیا ہو تو اسی شہر میں نماز عید کے بعد قربانی درست ہوگی (بالفرض اگر مالک کے شہر میں نماز عید نہ ہوئی ہو تو اس کا انتظار نہیں کیا جائے گا) ان الرجل اذا کان فی مصر واهله فی مصر آخر فکتب الیہم لیضحوا عنہ فانہ یعتبر مکان التضحیۃ، فینبغی ان یضحوا عنہ بعد فراغ الامام من صلاتہ فی المصر الذی یضحیٰ عنہ فیہ . (ہندیہ ۲۹۶/۵، بلایع لصنائع زکریا ۲۱۳/۴، تاتارخانیہ زکریا ۲۲۱/۷، لفتاویٰ الولولحیہ ۷۹/۳)

جس شہر میں فتنہ اور انتشار کی وجہ سے نماز عید پڑھنا ممکن نہ ہو وہاں قربانی کب کریں؟

اگر کسی شہر میں آپسی انتشار یا کرفیو وغیرہ کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو بہتر یہی ہے کہ ۱۰ ذی الحجہ کو زوال کے وقت تک انتظار کیا جائے اس کے بعد قربانی کی جائے؛ لیکن اگر کوئی شخص زوال سے پہلے ہی قربانی کر لے تو مختار قول کے مطابق اس کی قربانی بھی درست ہو جائے گی۔ بلدة فیہا فتنۃ فلم یصلوا وضحوا بعد طلوع الفجر جاز فی المختار . (درمختار) لأن البلدة صارت فی هذا الحکم کالسواد، وفی التاترخانیۃ وعلیہ الفتویٰ . (درمختار مع الشامی بیروت ۳۸۷/۹، زکریا ۶۲۹/۴، ہندیہ ۲۹۵/۱، البحر الرائق زکریا ۳۲۲/۹، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۳/۴)

اگر شہر میں ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کو نماز عید نہ پڑھی جائے تو قربانی کب کرے؟
 اگر کسی عذر کی وجہ سے ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کو نماز عید الاضحیٰ نہ پڑھی جاسکے تو نماز عید کا وقت گزرنے
 یعنی زوال ہو جانے کے بعد قربانی کرنا درست ہے، اور زوال سے پہلے قربانی درست نہ ہوگی۔
 وبعد مضي وقتها لو لم يصلو لعذر (درمختار) ووقت الصلاة من الارتفاع إلى
 الزوال . (درمختار مع الشامی بیروت ۳۸۶/۹، زکریا ۴۶۱/۹، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۳/۴، البحر
 الرائق زکریا ۳۲۲/۹، ہندیہ ۲۹۵/۵، جامع الفتاویٰ، ۳۷۵/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۰)

گیارہویں ذی الحجہ کو قربانی نماز عید پر موقوف نہیں

اگر کسی وجہ سے دس ذی الحجہ کے بجائے گیارہ یا بارہ ذی الحجہ کو نماز عید الاضحیٰ پڑھی جا رہی ہو تو
 ایسی صورت میں نماز عید سے پہلے بھی قربانی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ويجوز في الغد
 وبعده قبل الصلاة . (شامی بیروت ۳۸۶/۹، زکریا ۴۶۱/۹، البحر الرائق زکریا ۳۲۲/۹، ہندیہ
 ۲۹۵/۵، تاتارخانیہ زکریا ۱۸۱۷/۴، الدر المنقی بیروت ۱۶۹/۴)

دیہات میں شہر کی نماز عید سے قبل قربانی

گاؤں و دیہات میں ۱۰/۱۰ ذی الحجہ کو صبح صادق کے فوراً بعد سے قربانی کی اجازت ہے، حتیٰ
 کہ اگر دیہات کے بعض لوگ شہر میں عید کی نماز پڑھنے جائیں اور گھر والے ان کی واپسی سے قبل
 قربانی کر دیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ولو ان رجلا في اهل السواد دخل المصر
 لصلاة الاضحى وامر اهله ان يضحوا عنه جاز ان يذبوا عنه بعد طلوع الفجر .

(ہندیہ ۲۹۶/۵، تاتارخانیہ زکریا ۱۷/۴۲۲، الفتاویٰ الولو الحجیہ ۷۹/۳)

شہری کا دیہات میں قربانی کرانا

اگر شہری شخص نے دیہات میں قربانی کا نظم کیا ہو، یا اپنا جانور پہلے ہی دیہات میں بھیج دیا ہو تو
 وہاں صبح صادق کے فوراً بعد اس کی قربانی درست ہو جائے گی، شہر کی نماز عید کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔

حيلة: مصرى اراد التعجيل ان يخرجها لخارج المصر فيضحى بها اذا طلع الفجر .

(درمختار زكريا ۴۶۱/۹، كراچى ۳۱۸/۶، مجمع الانهر ۱۷۰/۴، البحر الرائق زكريا ۳۲۱/۹، هندية ۲۹۶/۵،

هداية ۴۳۰/۴، تاتارخانية زكريا ۴۲۲/۱۷، الفتاوى لولو الحية ۷۹/۳، فتاوى محموديه ذابھيل ۴۵۲/۱۷،

فتاوى رحيميه ۴۰/۱۰) والمعبر مكان الاضحية فلو كانت في السواد والمضحى في

المصر جازت قبل الصلاة. (شامى زكريا ۴۶۱/۹، كراچى ۳۱۸/۶، مجمع الانهر ۱۷۰/۴، البحر

الرائق زكريا ۳۲۱/۹، بدائع الصنائع زكريا ۲۱۳/۴، هداية ۴۳۰/۴، مسائل قربانى وعقيقه ۲۳)

کم قیمت کی بنا پر دوسری جگہ قربانی

سستی قیمت کی بنا پر دوسری جگہ قربانی کرانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے؛ لیکن یہ بات یاد

رہے کہ مالی عبادات میں جتنا زیادہ روپیہ خرچ کیا جاتا ہے ثواب اتنا ہی زیادہ ملتا ہے۔ سبعة من

الرجال اشتروا بقرة بخمسين درهماً للأضحية، وسبعة آخرون اشتروا سبع شياه

بمائة درهم، تكلموا أن الأفضل هو الأول أو الثاني؟ والمختار أن الأفضل هو الثاني.

(ہندیہ ۲۹۹/۵، خانیتہ ۳۴۹/۳، شامی زكريا ۴۶۶/۹، كراچى ۳۲۲/۶، الفتاوى لولو الحية ۸۱/۳، فتاوى

محموديه ذابھيل ۳۵۵/۱۷، كتاب الفتاوى ۱۳۹/۴، جامع الفتاوى ۴۱۹/۴، مسائل قربانى وعقيقه ۲۲)

دکھاوے کے لئے گراں قیمت جانور خریدنا

آج کل بعض لوگ محض ناموری اور دکھاوے کے لئے گراں قیمت جانور خریدتے ہیں اور

پھر اس کا خوب چرچا کر کے خوش ہوتے ہیں، تو اس ریاکاری کے ساتھ ثواب کی امید رکھنا محض

فریب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہی عمل مقبول ہے جو خالص اللہ کی رضا کے لئے کیا جائے،

ریاکاری کا جانور کتنا ہی قیمتی ہو اللہ کی نظر میں اس کی کوئی قیمت نہیں۔ قال تعالیٰ: ﴿لَنْ يَنَالَ

اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ﴾ (الحج: ۳۷، مسائل قربانى وعقيقه ۲۷)



قربانی کا وجوب

قربانی کے وجوب کے شرائط

قربانی کے وجوب کی شرائط حسب ذیل ہیں:

(۱) آزاد ہونا۔

(۲) مسلمان ہونا۔

(۳) ایام قربانی میں مقیم ہونا۔

(۴) ایام قربانی میں بقدر نصاب مال (روپیہ پیسہ، سونا چاندی یا مال تجارت یا ضرورت

سے زائد ساز و سامان) کا مالک ہونا۔

وانما تجب علی حر مسلم مقیم موسر۔ (مجمع الانہر ۱۶۶/۴) و شرائطها:

الإسلام والإقامة واليسار الذى يتعلق به وجوب صدقة الفطر (درمختار) بان

ملك مائتى درهم أو عرضاً يساويها الخ. (درمختار مع الشامى زكريا ۴۵۲/۹، كراچى

۳۱۲/۶، بدائع الصنائع زكريا ۱۹۵/۴، ہندیہ ۲۹۲/۵، حانية ۳۴۴/۳، آپ کے مسائل اور ان کا حل

۱۷۳/۴، جواهر الفقہ ۴۴۸/۱، تحفہ رمضان ۱۰۶، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۳)

نوٹ: واضح ہو کہ قربانی اور صدقہ فطر کے وجوب میں مال پر سال گذرنا یا مال نامی ہونا شرط نہیں ہے۔

قربانی کا سبب وجوب

قربانی کا سبب وجوب ایام قربانی ہیں، (پس جو شخص ایام قربانی کو اس حالت میں پائے کہ

اس میں قربانی کے وجوب کی مذکورہ بالا شرطیں پائی جا رہی ہوں تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور ایام

قربانی سے قبل قربانی معتبر نہ ہوگی) واما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت الخ. (بدائع الصنائع ۴/۱۹۸، درمختار مع الشامی زکریا ۹/۵۳، فتح القدر زکریا ۹/۵۱۹، البحر الرائق زکریا ۹/۳۱۷، تاتارخانیة زکریا ۱۱۷/۴۰۴)

ایک ملک کا شخص اگر دوسرے ملک میں قربانی کرائے تو کہاں کی تاریخ کا اعتبار ہوگا

اگر ایک ملک کا شخص دوسرے ملک میں اپنی قربانی کا کسی کو وکیل بنائے تو قربانی کے وقت میں تو جانور کی جگہ کا اعتبار ہوگا؛ لیکن تاریخ میں قربانی کرانے والے شخص کے ملک کی تاریخ کا اعتبار ہوگا؛ اس لئے کہ قربانی کا سبب وجوب دس ذی الحجہ کی صبح صادق کے وقت قربانی کی استطاعت ہے، اور اس کا تعلق خود آدمی کی ذات سے ہے، اور سبب وجوب پائے جانے کے بعد یہ قربانی کس وقت ادا کی جائے؟ اس کا تعلق جانور سے ہے کہ وہ جس جگہ موجود ہوگا اس جگہ کے اعتبار سے فیصلہ کیا جائے کہ اگر وہ شہر میں ہے تو نماز عید کے بعد ہی اس کی قربانی جائز ہوگی، اور اگر دیہات میں ہے تو صبح صادق کے بعد بھی قربانی درست ہو سکتی ہے۔

اس مسئلہ کو یوں بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ اصل، مستطیع شخص پر قربانی کا وجوب ہے اور اس کی فرع قربانی کا مقام اور محل ہے، بریں بنا جہاں اصل ہی کا وجود نہ ہو وہاں فرع پر کیسے حکم لگایا جاسکتا ہے؟ ان سبب وجوب الأضحیة الوقت وهو أيام النحر والغنی شرط الوجوب. (فتح القدر بیروت ۹/۵۰۶، زکریا ۹/۵۱۹) و يعتبر مکان المذبح لا مکان المالك. (حانیة ۳۴/۵۳) واما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت؟ لأن الواجبات المؤقتة لا تجب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما، وأیام النحر ثلاثة: يوم الأضحی وهو اليوم العاشر من ذی الحجة والحادی عشر والثانی عشر. (بدائع الصنائع ۴/۱۹۸)

وَأما شرائط أدائها: فمنها الوقت في حق المصري بعد صلاة الإمام،

والمعتبر مكان الأضحية لامكان المضحى، وسببها طلوع فجر يوم النحر. (البحر

الرائق كراچی ۱۷۳/۱۸، انوار رحمت ۳۹۱)

والدليل على سببية الوقت امتناع التقديم عليه كما امتناع تقديم الصلاة

وإنما لم تجب على الفقير لفقد الشرط وهو الغنى وإن وجد السبب. (شامی بیروت

۳۷۹/۹، زکریا ۵۳/۹)

ضروری نوٹ: اب اس مسئلہ میں دو جہتیں پائی جاتی ہیں:

(۱) ایسے ملک سے قربانی کا وکیل بنانا جہاں تاریخ مقدم ہے مثلاً سعودیہ کا رہنے والا کوئی شخص ہندوستان میں اپنی قربانی کرانے کا حکم دے، تو ایسی صورت میں حکم واضح ہے کہ ہندوستان میں جب تک دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق نہ ہو یہ قربانی شرط ادا نہ پائے جانے کی وجہ سے درست اور معتبر نہیں ہو سکتی، اور اس صورت میں بہر حال قربانی کے جانور کی جگہ کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔

(۲) ایسے ملک سے قربانی کا وکیل بنانا جہاں تاریخ مؤخر ہے، مثلاً ہندوستان کا کوئی شخص سعودیہ عرب میں اپنی قربانی کے لئے وکیل بنائے تو ایسی صورت میں جب تک ہندوستان میں دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق نہ ہو جائے اس وقت تک سعودیہ میں اس کی واجب قربانی ادا نہ ہوگی؛ کیوں کہ صبح صادق سے قبل سبب و جوب ہی نہیں پایا گیا جو کہ اس مسئلہ میں اصل کی حیثیت رکھتا ہے، اور مجموعی طور پر تمام جزئیات کے مطالعہ سے یہی بات راجح معلوم ہوتی ہے، اور جن بعض حضرات مفتیان کرام نے بہر صورت مکان اضحیہ کا اعتبار کرنے کی بات کہی ہے وہ علی الاطلاق درست نہیں ہے۔ (مرتب)

مال دار شخص ایام قربانی سے قبل فقیر ہو جائے؟

جو شخص مال دار تھا، اسی وقت اس نے قربانی کی نیت سے جانور خریدا تھا، پھر وہ جانور گرم یا ضائع ہو گیا، اور جب قربانی کا وقت آیا تو یہ مالدار فقیر ہو گیا، یعنی صاحب نصاب نہیں رہا تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم نہیں ہے۔ لا ان ارتد او اعسر او سافر فی آخره. (شامی

زکریا ۵۸/۹، کراچی ۳۱۶/۶) ولو اشتري الموسر شاة للأضحية فضاعت حتى

انتقص نصابہ و صار فقيراً فجاءت ایام النحر فليس عليه ان يشتري شاة اخرى.

(ہندیہ ۲۹۲/۵، جامع الفتاویٰ ۴/۳۸۶)

فقیر شخص ایام قربانی میں مال دار ہو جائے

جو شخص پہلے فقیر تھا، عین ایام قربانی میں یا قربانی کے تیسرے دن آخری وقت میں صاحب نصاب ہو گیا تو اس پر قربانی لازم ہوگی۔ وعلیہ یتخرج ما اذا صار اهلاً للوجوب فی آخرہ، بان اسلم او اعتق او ایسر او اقام تلزمہ. (شامی زکریا ۴۵۸/۹، کراچی ۳۱۶/۶، ہندیہ ۲۹۳/۵) ولا یشرط ان یکون غنیا فی جمیع الوقت، حتی لو کان فقیراً فی اول الوقت ثم ایسر فی آخرہ تجب علیہ. (ہندیہ ۲۹۲/۵، جامع الفتاویٰ ۴/۳۹۲)

قربانی کرنے کے بعد فقیر مال دار ہو جائے

اگر فقیر شخص نے اپنی طرف سے قربانی کر دی تھی پھر وہ قربانی کے آخری دن مال دار ہو گیا تو اب اس پر دوبارہ قربانی لازم ہو جائے گی اور پہلی قربانی نفل شمار ہوگی؛ کیوں کہ وہ قربانی عدم و وجوب کی حالت میں ادا کی گئی ہے۔ ولو ضحی الفقیر ثم ایسر فی آخرہ علیہ الاعادة فی الصحیح. (شامی زکریا ۴۵۸/۹، کراچی ۳۱۶/۶، تاتارخانیہ زکریا ۱۷/۴۱۴، ہندیہ ۲۹۳/۵)

مال دار کی قربانی کا جانور گم ہو گیا

جس صاحب استطاعت شخص پر قربانی واجب ہو اور اس نے جو جانور قربانی کی نیت سے رکھا ہو وہ قربانی سے پہلے گم ہو جائے تو اس پر اس کی جگہ دوسرے جانور کی قربانی لازم ہوگی۔ ان المنذورة لو هلكت او ضاعت تسقط التضحية بسبب النذر غیر انه ان کان موسراً تلزمه اخرى بايجاب الشرع ابتداءً. (شامی زکریا ۴۷۱/۹، جامع الفتاویٰ

۴/۱۱۱، مجمع الانهر بیروت ۴/۱۷۳، بدائع الصنائع زکریا ۴/۲۱۶، ہندیہ ۲۹۹/۵)

مال دار کی قربانی کا جانور مر گیا

مال دار شخص نے قربانی کے لئے جو جانور متعین کیا تھا اگر وہ قربانی سے قبل مرجائے تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم ہوگی۔ و كذا لو ماتت فعلى الغنى غيرها لا الفقير . (درمختار بیروت، ۳۹۴/۹، زکریا ۴۷۱/۹، مجمع الانهر بیروت ۱۷۳/۴، بدائع الصنائع زکریا ۴۱۶/۴، ہندیہ ۲۹۹/۵)

غنی کے جانور کے بچہ کا حکم

غنی نے قربانی کے لئے جو جانور متعین کیا تھا اس نے قربانی سے قبل بچہ جن دیا تو اس بچہ کی قربانی غنی پر لازم نہیں ہے۔ اما فى السموسر فلا يلزمه ذبح الولد يوم الاضحى، فان ذبح الولد يوم الاضحى قبل الام او بعدها جاز، ولو لم يذبحه وتصدق به حيا جاز . (ہندیہ ۳۰۱/۵، درمختار زکریا ۴۶۷/۹، کراچی ۲۳۳/۶، بزازیہ ۲۹۴/۶)

غنی کا قربانی کے جانور کو بدلنا

غنی شخص کو اختیار ہے کہ وہ اپنا متعین کردہ جانور قربانی سے قبل بدل لے اور اس کی جگہ دوسرے جانور کی قربانی کرے؛ کیوں کہ غنی شخص کے متعین کرنے سے قربانی کا جانور متعین نہیں ہوتا؛ لہذا اسے بدلنے کا اختیار رہتا ہے۔ واما الذى يجب على الفقير دون الغنى فالمشترى للاضحى اذا كان المشترى فقيراً بان اشترى فقير شاة ينوى ان يضحي بها وان كان غنياً لا تجب عليه بشراء شىء . (ہندیہ ۲۹۱/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۰/۹، تاتارخانیہ زکریا ۱۱۷/۱۷، الفتاوى لولو الحية ۸۲/۳، المحيط البرهانی ۵۹/۸، احسن الفتاوى ۴۸۸/۴، مسائل قربانی وعقیقہ ۲۷)

فقیر پر قربانی کا وجوب

فقیر شخص اگر قربانی کی نیت سے جانور خریدے تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے، اور اس پر اسی متعین جانور کی قربانی کرنا لازم ہوتا ہے۔ وان كان فقيراً اجزأه ذلك، لانها انما تعينت بالشراء فى حقه . (شامی زکریا ۴۷۱/۹، ۴۶۵/۹، کراچی ۳۲۵/۶) هل تصير

الاضحية واجبة بالشرء بنية الاضحية ان كان المشتري فقيراً تصير واجبة. (تاتارخانية زكريا ۱۱/۱۷، ۴، ہندية ۲۹۱/۵، فتاوى محموديه ذابھيل ۱۷/۵۱۷/۳۱)

فقير شخص کی قربانی کا جانور گم ہو گیا

اگر ایسے شخص نے جس پر قربانی واجب نہ تھی کوئی جانور قربانی کی نیت سے خرید لیا تھا، پھر وہ قربانی سے قبل گم ہو گیا تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم نہیں ہے۔ لو اشترى شاة للاضحية وهو معسر ثم ضلت فلا شىء عليه ولا يجب عليه شىء آخر. (بدائع الصنائع زكريا ۲۰۰/۴، ہندية ۲۹۹/۵، تاتارخانية زكريا ۱۳/۱۷، ۴، تبیین الحقائق زكريا ۸۲/۶، ۴، جامع الفتاوى ۴/۱۲۷)

فقير شخص کی قربانی کا جانور مر گیا

فقير شخص نے قربانی کے لئے جانور خریدا تھا یا بطور نذر متعین کیا تھا پھر وہ قربانی سے قبل مر گیا، تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی لازم نہیں ہے۔ وكذا لو ماتت فعلى الغنى غيرها لا الفقير. (درمختار بیروت ۳۹۴/۹، زكريا ۷۱/۹، ۴، ہندية ۲۹۹/۵، تبیین الحقائق زكريا ۸۲/۶، ۴)

فقير کے جانور کے بچہ کا حکم

فقير شخص نے جو جانور قربانی کے لئے متعین کر رکھا تھا، اس نے قربانی سے قبل بچہ جن دیا تو ایسی صورت میں فقير پر جانور اور اس کے بچہ دونوں کی قربانی لازم ہے؛ کیوں کہ یہ جانور فقير کی طرف سے نذر کے درجہ میں ہے، اور نذر کے سبب منافع بھی نذر ہی کے حکم میں ہوتے ہیں، اور ذبح کے بعد اس بچہ کا گوشت صدقہ کرنا لازم ہے، خود استعمال کرنا جائز نہیں۔ ولدت الاضحية ولدأ قبل الذبح يذبح الولد معها، فان خرج من بطنها حيا فالعامة انه يفعل به ما يفعل بالام الا انه لا يأكل منه بل يتصدق به. (درمختار مع الشامى زكريا ۶۷/۹، ۴)

کراچی ۳۲۲/۶، ہندية ۳۰۲/۵، خانیه ۳۵۴/۳، بزازية ۲۹۴/۶، جواهر الفقہ ۱۵۱/۱، آپ کے مسائل

اور ان کا حل ۱۹۳/۴)

فقیر کا قربانی کے جانور کو بدلنا

فقیر شخص نے اگر جانور قربانی کے لئے زبان سے کہہ کر متعین کر لیا ہو تو اب اس کے لئے بدلنے کی اجازت نہیں؛ بلکہ اسی متعین جانور کی قربانی لازم ہے۔ اما الذی یجب علی الفقیر دون الغنی فالمشتری للاضحیة. (ہندیہ ۲۹۱/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۰/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۱۱/۱۷، الفتاویٰ لولوالحیة ۸۲/۳، المحيط الیہانی ۴۵۹/۸، احسن الفتاویٰ ۴۸۸/۴، جامع الفتاویٰ ۳۸۹/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۲۷)

گم شدہ جانور بعد میں مل گیا

اگر گم شدہ جانور بعد میں مل جائے تو اس کی کئی صورتیں ہیں:

(۱) اگر مال دار کا گم شدہ جانور ملا ہے تو اس پر خاص اسی جانور کی قربانی لازم نہیں ہے؛ بلکہ کسی بھی ایک جانور کی قربانی حسب وجوب کر سکتا ہے۔ ولو ضلت او سرق فشریٰ اخریٰ فظہرت فعلی الغنی احداہما. (درمختار زکریا ۴۷۱/۹، ہندیہ ۲۹۴/۵، تاتارخانیہ زکریا ۱۳/۱۷، بدائع الصنائع زکریا ۱۹۹/۴، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۹۳/۴)

(۲) فقیر شخص کا گم شدہ جانور مل گیا اور اس نے ابھی مزید کوئی جانور قربانی کی نیت سے نہیں خرید ا تھا تو اس پر صرف حاصل شدہ جانور کی قربانی کرنا لازم ہے۔

(۳) اور اگر گم شدہ کے ملنے سے قبل فقیر کوئی اور جانور قربانی کے مقصد سے خرید چکا تھا بعد میں گم شدہ بھی دستیاب ہو گیا تو اب اس پر نئے خرید کردہ اور حاصل شدہ دونوں جانوروں کی قربانی لازم ہوگی۔ ولو کان معسراً فاشتری شاة و اوجہا ثم وجد الاولیٰ قالوا علیہ ان یضحی بہما. (ہندیہ ۲۹۴/۵، تاتارخانیہ زکریا ۱۳/۱۷، درمختار زکریا ۴۷۱/۹، کراچی ۳۲۶/۶، الدر المنتقیٰ ۱۷۲/۴، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۹۳/۴، فتاویٰ محمودیہ ذابھیل ۳۱۶/۱۷)

نابالغ و مجنون کی طرف سے قربانی

نابالغ بچہ اور دیوانہ شخص پر قربانی واجب نہیں ہے (اگر چہ وہ مال دار کیوں نہ ہوں) اسی

طرح ان کے اولیاء پر بھی ان کی طرف سے قربانی لازم نہیں؛ لیکن اگر کر دیں تو بہتر ہے۔ واما البلوغ والعقل فلیسا من شرائط الوجوب فی قولہما، وعند محمد من الشرائط، حتی لاتجب التضحية فی مالہما لو موسرین. (شامی زکریا ۴۵۸/۹، کراچی ۳۱۶/۶) لا تجب الاضحیة فی مال المجنون. (تاتارخانیة زکریا ۹۱۷/۴) والاصح انه لا یجب ذلک ویس له ان یفعله من ماله..... والمجنون فی هذا بمنزلة الصبی. (ہندیة ۲۹۳/۵، خانیاة ۳۴۵/۳) ویستحب عن اولاده الصغار وعن ممالیکہ ویكون قربة. (تاتارخانیة زکریا ۷۱۷/۴، احسن الفتاویٰ ۹۷/۷، کتب الفتاویٰ ۱۳۲/۴)

اہل خانہ اور اولاد کی طرف سے بلا اجازت قربانی

اگر باپ کا معمول ہے کہ وہ ہر سال اپنے اہل خانہ اور چھوٹے بڑے بچوں کی طرف سے قربانی کرتا ہے تو استحساناً سب کی طرف سے قربانی درست ہے، خواہ اہل خانہ نے باقاعدہ اجازت دی ہو یا نہ دی ہو۔ لو ضحی عن اولادہ الکبار وزوجتہ لا یجوز الا باذنہم، وعن الثانی انہ یجوز استحساناً بلا اذنہم..... ولعلہ ذهب الی ان العادة اذا جرت من الاب فی کل سنة صار کالاذن منہم. (شامی زکریا ۵۷/۹، کراچی ۳۱۵/۶، تاتارخانیة زکریا ۴۴۴/۱۷، المحيط البرہانی ۷۳/۸، بزازیة ۲۹۵/۶، البحر الرائق زکریا ۳۲۶/۹، مسائل قربانی وعقیقہ ۳۷)

قربانی کرنے والا قربانی سے قبل وفات پا گیا؟

جس شخص پر قربانی واجب تھی اگر وہ ایام قربانی کے اندر ہی وفات پاجائے اور ابھی اس نے قربانی نہ کی ہو تو اس سے قربانی کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے؛ لہذا اس پر قربانی کی وصیت لازم نہ ہوگی۔ لو كان موسراً فی ایام النحر فلم یضح حتی مات قبل مضی ایام النحر سقطت عنہ الاضحیة حتی لا یجب علیہ الا یصاء. (ہندیة ۲۹۳/۵-۲۹۷، خانیاة ۳۴۷/۳، المحيط البرہانی ۵۷/۸، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۳/۴، مسائل قربانی وعقیقہ ۳۰)

ایام قربانی کے بعد وفات پانے پر وصیت لازم ہے
 اگر کوئی شخص ایام قربانی۔ گذرنے کے بعد وفات پا جائے تو وفات سے قبل اس پر بکری کی
 قیمت کا صدقہ کرنا یا اس کی وصیت کرنا لازم ہے۔ ولو مات بعد مضي ایام النحر لم يسقط
 التصدق بقيمة الشاة حتى يلزمه الايضاء به۔ (ہندیہ ۲۹۳/۵-۲۹۷، خانہ ۳/۴۷،
 المحيط البرہانی ۴۵۷/۸، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۳/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۳۰)

مرنے والے شریک کی قربانی

اگر بڑے جانور میں حصہ لینے والے کسی شریک کا قربانی سے قبل انتقال ہو جائے اور اس کے
 وارثین سب عاقل بالغ ہوں اور وہ سب اس کی طرف سے قربانی کی اجازت دیں تو یہ قربانی درست
 ہوگی، اور اگر تمام وارثین یا ان میں سے کوئی ایک وارث اجازت نہ دے یا تمام وارثین یا ان میں
 سے کوئی ایک نابالغ یا غیر عاقل ہو تو ایسی صورت میں اگر میت کا حصہ لگا دیا گیا تو اس جانور میں شریک
 کسی بھی حصہ دار کی قربانی درست نہ ہوگی؛ کیوں کہ میت کا حصہ قربت نہ رہے گا۔ وان مات احد
 السبعة المشتركين في البدنة، وقال الورثة اذبحوا عنه وعنكم صح عن الكل
 استحساناً لقصد القرية من الكل، ولو ذبحوها بلا اذن الورثة لم يجزهم لان بعضها
 لم يقع قرية۔ (درمختار زکریا ۴۷۱/۹، کراچی ۳۲۶/۶، خانہ ۳/۳۵۱، تبیین الحقائق زکریا ۴۸۴/۶)

بغیر وصیت میت کی طرف سے قربانی

اگر کوئی شخص اپنے مرحوم اعضاء کی طرف سے نفلی قربانی کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں
 ہے، اور یہ سلسلہ امت میں بلا کسی اختلاف کے جاری و ساری ہے، اور اس طرح کی قربانی کا گوشت
 کوئی بھی نوش کر سکتا ہے، اس میں فقیر یا غریب کی قید نہیں ہے۔ لو ضحی عن میت وارثه
 وان تبرع بها عنه له الاكل، لانه يقع على ملك الذابح والثواب للميت۔

(شامی زکریا ۴۸۴/۹، کراچی ۳۳۵/۶، خانہ ۳/۳۵۲)

حضور ﷺ کی طرف سے قربانی

اگر کوئی شخص اپنی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے قربانی کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں؛ بلکہ یہ سعادت کے حصول کا ذریعہ ہے۔ و ختم ابن السراج عنہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من عشرة آلاف ختمة، وضحی عنہ مثل ذلك..... و قول علمائنا له ان يجعل ثواب عمله لغيره، يدخل فيه النبي صلی اللہ علیہ وسلم فانه احق بذلك. (شامی زکریا ۱۵۳/۳، کراچی ۱۴۲۴، اعلاء السنن ۲۷۲/۱۷، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۳۲/۱۷، جامع الفتاویٰ ۴۳۲/۴)

قربانی کی قضا

اگر وقت پر قربانی نہ کی جاسکی ہو اور جانور پہلے سے موجود ہو تو وقت گزرنے کے بعد اسی جانور کو زندہ صدقہ کرنا ضروری ہے، اور اگر جانور موجود نہ ہو تو پورے جانور کی قیمت کا صدقہ لازم ہے۔ ومنہا انہا تقضى اذا فاتت عن وقتها، ثم قضائها قد يكون بالتصدق بعين الشاة حية وقد يكون بالتصدق بقيمة الشاة. (ہندیہ ۲۹۴/۵، المحيط البرہانی ۴۶۴/۱۸) اما اذا اشترى فهو مخير بين التصدق بالقيمة او بالتصدق بها حية. (شامی زکریا ۴۶۵/۱، کراچی ۳۲۱/۶) وقضائها بعد مضي وقتها بالتصدق بعينها او بقيمةها. (فتح القدير ۴۳۶/۱۸، کتاب الفتاویٰ ۱۴۰/۱۶، فتاویٰ رحیمیہ ۲۵/۱۰، رمضان کیسے گذاریں ۱۸۰، مسائل قربانی و عقیقہ ۳۳)

ایام قربانی کے بعد پورے جانور ہی کی قیمت کا صدقہ

اگر کسی شخص پر قربانی واجب تھی؛ لیکن اس نے ایام قربانی میں نہ تو قربانی کی اور نہ جانور خریدنا تو بعد میں اس پر ایک بکرے کی قیمت کا غریبوں پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ (یعنی اب بڑے جانور کے ساتویں حصہ کی قیمت کافی نہ ہوگی؛ بلکہ پورے جانور ہی کی قیمت دینی ضروری ہوگی) وقضائها

بعد مضي وقتها بالتصدق بعينها او بقيمتها ان كان من المضحى غنيا ولم يوجب
على نفسه شاة بعينها تصدق بقيمة شاة اشترى او لم يشتر. (هندية ۲۹۶/۵) ولو نذر ان
يضحي ولم يسم شيئاً يقع على الشاة. (مجمع الانهر ۱۷۰/۴، فتح القدير ۴۳۶/۸، بحواله كتاب
الفتاوى ۱۴۰/۴، مسائل قرباني وعقيقه ۳۳)

کئی برسوں سے واجب قربانی نہیں کی

اگر صاحب استطاعت شخص نے وسعت کے باوجود قربانی ترک کر دی اور کئی سال تک
قربانی نہیں کی تو ہر سال کی قربانی کے بدلہ میں ایک بکرایا بکری کی قیمت کا صدقہ کرنا لازم ہے۔
ولو تركت التضحية ومضت أيامها تصدق بها حية ناذر (تنوير الابصار) وفي
الشامى: وإن لم يشتر مثلها حتى مضت أيامها تصدق بقيمتها الخ، وقال قبلها،
وإذا فاتت عن وقتها فانها مضمونة بالجزاء. (شامى بيروت ۳۸۸/۹، زكريا ۶۳/۹، بدائع
الصنائع زكريا ۲۰۲/۴، هندية ۲۹۶/۵، جامع الفتاوى ۳۸۸/۴)



قربانی کے جانور

کن جانوروں کی قربانی درست ہے؟

صرف درج ذیل جانوروں کی قربانی درست ہے:

(۱) بکری (جس کے ضمن میں پالتو بھینٹ، دنبہ اور مینڈھے وغیرہ بھی شامل ہیں)

(۲) اونٹ۔

(۳) گائے (جس کے ضمن میں بھینس اور کٹڑے بھی شامل ہیں)

فهو ان يسكون من الاجناس الثلاثة الغنم او الابل او البقر ويدخل في كل

جنس نوعه، والذکر والانشى منه. (ہندیہ ۲۹۷/۵، تبیین الحقائق زکریا ۴۸۳/۶، درمختار مع

الشامی زکریا ۴۶۶/۹، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۵/۴)

بھینس کی قربانی

بھینس بھی گائے کی قسم کا جانور ہے؛ لہذا اس کی قربانی میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وتجاوز

بالجاموس لانه نوع من البقر. (بحر الرائق زکریا ۳۲۴/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۳۴/۱۷، شامی زکریا

۴۶۶/۹، کراچی ۳۲۲/۶، بزازیہ ۲۸۹/۶، المحيط البرہانی ۴۶۸/۸، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۴۹/۱۷)

فتنہ کے ڈر سے گائے کی قربانی ترک کرنا

گائے کی قربانی کرنا اسلام میں بلاشبہ جائز ہے، اور اس کی قربانی پر پابندی محض ظلم ہے؛ لیکن

اگر کسی جگہ ملکی قانون کی خلاف ورزی سے فتنہ کے اندیشہ کی وجہ سے گائے کی قربانی سے احتراز کیا

جائے تو یہ جائز ہے۔ ما یؤدی الی الشر شر۔ (روح المعانی ۲۵۲/۷، الانعام: ۱۰۸، مستفاد: فتاویٰ

محمودیه ڈابھیل ۳۳۳/۱۷-۳۳۹-۳۳۳، امتداد الاحکام ۱۹۱/۴-۱۹۳ (۱) أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها لأن ما يؤدي إلى الشر شر. (تفسیر مظہری ۳/۲۷۶)

قانوناً ممنوع ہونے کے باوجود گائے کی قربانی

اگر کسی جگہ گائے کے ذبح پر قانوناً پابندی ہو پھر بھی قربانی میں گائے ذبح کر لی جائے تو یہ قربانی شرعاً درست ہے اور اس کے گوشت کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے (کیوں کہ گائے پر پابندی کا حکم شرعی نہیں ہے اور وہ فی نفسہ حلال جانور ہے جو کسی قانون کی وجہ سے حرام نہیں ہو سکتا) (فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۳۵/۱۷-۳۳۷)

قربانی کے جانوروں کی عمریں

قربانی کے جانوروں کی عمریں کیا ہوں؟ تو اس بارے میں درج ذیل تفصیل ہے:

(۱) بکرا/بکری: ایک سال کا مکمل ہو چکا ہو۔ (البتہ دنبہ یا بھیڑا اگر فرہ اور صحت مند ہو تو ایک سال سے کم بھی ان کی قربانی درست ہے، جب کہ چھ مہینہ سے زائد کے ہوں) و صـحـ الجذع ذو ستة أشهر من الضأن إن كان بحيث لو خلط بالثنايا لا يمكن التمييز من بعد. (درمختار ۹/۴۶۵)

(۲) بھیڑ: اگر صحت مند ہو اور دیکھنے میں بڑا لگتا ہو تو چھ مہینہ کا بھی کافی ہے۔

(۳) گائے/بھینس/اکڑا: دو سال کے مکمل ہو چکے ہوں۔

(۴) اونٹ: پانچ سال کا مکمل ہو چکا ہو۔

والثني من الغنم الذي تم له سنة وطعن في الثانية، ومن البقر الذي تم له سنتان وطعن في الثالثة، ومن الابل الذي تم له خمس سنين وطعن في السادسة.

(تاتارخانیہ زکریا ۱۷/۲۵، درمختار مع الشامی زکریا ۹/۴۶۶، تبیین الحقائق زکریا ۶/۸۴، بدائع

الصنائع زکریا ۴/۲۰۶، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۸)

بڑے جانوروں میں حصہ

اونٹ گائے وغیرہ بڑے جانوروں میں سات حصہ دار شریک ہو سکتے ہیں، جب کہ بکرا / بکری صرف ایک حصہ ہی کی طرف سے کافی ہوتی ہے۔ وہی شاة أو بدنة أو سبع بدنة بان اشترک مع ستة فی بقرة او بعیر۔ (ملتی الابحر ۱۶۷/۴، تبیین الحقائق زکریا ۴۷۶/۶، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۷/۴، ہندیہ ۲۹۷/۵، جامع الفتاویٰ ۴۲۲/۴، مسائل قربانی وعقیقہ ۱۸)

سبھی شرکاء قربانی کا عبادت کی نیت کرنا ضروری ہے

بڑے جانور میں حصہ لینے والے سبھی شرکاء کا قربت و عبادت کی نیت کرنا لازم ہے، مثلاً اخیہ، ولیمہ، عقیقہ کی نیت ہو (لہذا اگر کسی شخص نے غیر قربت مثلاً اپنی دکان میں گوشت بیچنے کے لئے حصہ لیا تو اس جانور میں حصہ لینے والے کسی بھی شریک کی قربانی درست نہ ہوگی)۔ و کذا لو اراد بعضهم العقیقة عن ولد و ولد له من قبل؛ لأن ذلك جهة التقرب بالشکر علی نعمة الولد ذکره محمد ولم یذکر الولیمة، وینبغی أن تجوز لأنها تقام شکر الله تعالیٰ علی نعمة النکاح ووردت بها السنة۔ (شامی زکریا ۴۷۲/۹) کل یرید القریبة و هو من اهلها فلو اراد احدهم بنصیبه اللحم لا یجوز عن واحد منهم۔ (ملتی الابحر ۱۶۸/۴، شامی زکریا ۴۷۲/۹، کراچی ۳۲۶/۶، ہندیہ ۳۰۴/۵، تاتارخانیہ زکریا ۴۵۰/۱۷، مسائل قربانی وعقیقہ ۱۹)

چند شرکاء کا مل کر ایک کی طرف سے قربانی کرنا

نفلی طور پر ثواب پہنچانے کی نیت سے اگر کئی لوگ ایک جانور میں یا جانور کے کسی حصہ میں مشترک طور پر شریک ہو جائیں اور اس کا ثواب کسی میت یا زندہ کو پہنچادیں تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، اس سے دوسرے حصہ داروں کی قربانی پر بھی کوئی اثر نہیں پڑے گا؛ کیوں کہ اس حصہ کے لینے سے واجب کی ادائیگی مقصود نہیں؛ بلکہ طلبِ ثواب پیش نظر ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۲۰۷/۱۷، مسائل قربانی وعقیقہ ۵۱)

قربانی کے ساتھ ولیمہ کا حصہ لینا

ولیمہ کرنا سنت ہونے کی بنا پر موجب ثواب ہے؛ لہذا اگر کوئی شخص بڑے جانور میں ولیمہ کے نام پر حصہ لیتا ہے تو یہ بھی درست ہے، اس سے قربانی کرنے والوں کے حصہ پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔ ولم یدکر الولیمة وینبغی ان تجوز. (شامی زکریا ۴۷۲/۹، کراچی ۳۲۶/۶، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۹/۴، ہندیہ ۳۰۴/۵، احسن الفتاویٰ ۵۳۶/۷، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۴۲۲/۱۷، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۷)

قربانی کے ساتھ عقیقہ کا حصہ لینا

بڑے جانور میں قربانی کے ساتھ عقیقہ کا حصہ رکھنا بھی درست ہے۔ وکذا لو اراد بعضهم العقیقة عن ولد قد ولد له من قبل. (شامی زکریا ۴۷۲/۹، کراچی ۳۲۶/۶، بدائع الصنائع زکریا ۲۰۹/۴، ہندیہ ۳۰۴/۵، احسن الفتاویٰ ۵۳۶/۷، فتاویٰ رحیمیہ ۲۵/۱۰، کتاب الفتاویٰ ۱۶۸/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۱۷)

قربانی کا گوشت تول کر تقسیم کرنا

اگر قربانی کے سب شریک اجنبی ہیں اور سب اپنا حصہ مکمل وصول کرنا چاہتے ہیں اور انہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو انتفاع کی اجازت نہیں دی ہے تو ایسی صورت میں قربانی کا گوشت تول کر تمام حصہ داروں میں تقسیم کرنا لازم ہے، (اور اگر آپس میں اجازت دے رکھی ہے تو اس اہتمام کی ضرورت نہیں ہے) و یقسم لحمها و زناً لا جزافاً. (ملتی الابحر ۱۶۸/۴، درمختار زکریا ۴۶۰/۹، کراچی ۳۱۷/۶، تاتارخانیہ زکریا ۴۵۵/۱۷، ہندیہ ۳۰۶/۵، خانیہ ۳۵۱/۳، بزازیہ ۲۹۰/۶، جواہر الفقہ ۴۵۱/۱، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۴۲۶/۱۷، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۰۷/۴)

اہل خانہ اور دوست و احباب کے حصے الگ کرنا لازم نہیں

اگر بڑے جانور میں ایک ہی گھر کے افراد شریک ہوں یا سب حصہ دار ایک دوسرے کو انتفاع

کی مطلق اجازت دے دیں تو ذبح کے بعد اس کے گوشت کو تول کر الگ کرنا ضروری نہیں ہے؛ بلکہ حسبِ ضرورت سب لوگ استعمال کر سکتے ہیں۔ لو اشتری لنفسه ولزوجته واولاده الکبار بدنة ولم يقسموها تجزيهم. (درمختار زکریا ۴۶۰/۹، کراچی ۳۱۷/۶) ونحو ذلك لا بأس اذا حلل بعضهم بعضاً. (تاتارخانیة زکریا ۴۵۵/۹، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۴۲۴/۱۷)

نذر کا حصہ بالکل الگ کرنا ضروری ہے

اگر بڑے جانور میں کسی شریک نے نذر کی قربانی کا حصہ لیا ہے تو اس حصہ کو تول کر بالکل الگ کرنا ضروری ہے؛ کیوں کہ اس حصہ کا استعمال خود حصہ دار یا کسی بھی غنی کے لئے جائز نہیں؛ بلکہ اسے فقراء میں تقسیم کرنا لازم ہے۔ مستفاد: وانما وجبت بالنذر فلیس لصاحبها ان يأکل منها شيئاً ولا ان يطعم غيره من الاغنياء..... لان سبيلها التصدق. (البحر الرائق زکریا ۳۲۷/۹، درمختار زکریا ۴۶۰/۹، کراچی ۳۱۷/۶) اذا نذر ذبح شاة لا يأکل منها النادر، ولو اکل فعليه قيمة ما أکل. (تاتارخانیة زکریا ۴۱۵/۱۷، کتاب الفتاویٰ ۱/۴۷) التي لا يؤکل منها هي المنذورة ابتداءً. (درمختار زکریا ۴۷۴/۹)

بوقتِ ذبح تمام شرکاء کی طرف سے نام بنام نیت

اگر بڑے جانور میں حصے دار متعین ہو چکے ہیں تو ذبح کے وقت ہر ایک کا نام لینا ضروری نہیں؛ بلکہ مطلق ذبح سے سب کی قربانی درست ہو جائے گی۔ ذبح المشتراة لها بلانية الاضحیة جازت اکتفاء بالنية عند الشراء. (هندیة ۲۹۴/۵، مجمع الانهر ۱/۷۵) ان الفعل انما یصیر قربة من کل واحد بنیته..... فعدم النية من احدهم لا یقدح فی قربة الباقيين. (بدائع الصنائع زکریا ۲۰۹/۴، الاشباہ والنظائر ۴۰)



عیب دار جانور کی قربانی

سینگ ٹوٹے جانور کی قربانی

جس جانور کے سینگ کا کچھ حصہ اوپر سے ٹوٹ گیا ہو (یا اس کا خول اتر گیا ہو) اس کی قربانی درست ہے؛ لیکن اگر سینگ ٹوٹنے کا اثر دماغ تک پہنچ گیا ہو (یعنی دماغ کی ہڈی میں سوراخ ہو گیا ہو) تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔ ویضحیٰ بالجماء ہی التی لا قرن لها خلقة وكذا العظام التی ذهب بعض قرنہا بالكسر او غیرہ، فان بلغ الكسر الى المنخ لم یجز۔ (شامی زکریا ۶/۹۶۷، کراچی ۶/۳۲۳، مجمع الانہر ۱/۷۱، بدائع الصنائع زکریا ۲/۱۶۱، ہندیہ ۵/۹۷۲، البحر الرائق زکریا ۹/۳۲۳، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۱۷/۳۸۴، کتاب الفتاویٰ ۱/۴۱۱، فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/۴۹۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱/۹۰، جامع الفتاویٰ ۴/۴۰۹)

جس جانور کے پیدائشی سینگ نہ ہوں؟

جس جانور کے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہوں (یا بچپن میں ہی اس کے سینگ کی جگہ آگ سے جلادی گئی ہو، جس کی وجہ سے آگے سینگ نہ نکل سکے ہوں) اس کی قربانی درست ہے۔ ویضحیٰ بالجماء ہی التی لا قرن لها خلقة وكذا العظام التی ذهب بعض قرنہا بالكسر۔ (شامی زکریا ۶/۹۶۷، ہندیہ ۵/۹۷۲، جامع الفتاویٰ ۴/۴۰۷)

کان کٹے جانور کی قربانی

اگر جانور کا کان تھوڑا بہت کٹا ہے تو اس کی قربانی درست ہے؛ لیکن اگر کان کا اکثر حصہ کٹ گیا ہے تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔ ومقطوع اکثر الاذن، لو ذهب بعض الاذن

..... ان کان کثیراً یمنع، وان یسیراً لا یمنع. (شامی زکریا ۶۸۱/۹، کراچی ۳۲۳/۶، ہندیہ ۲۹۷/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۳/۹، تاتارخانیہ زکریا ۲۹/۱۷، جواہر الفقہ ۴۵۰/۱، فتاویٰ رحیمیہ ۴۸/۱۰، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۸۸/۴، جامع الفتاویٰ ۴۰۷/۴)

بغیر کان والے جانور کی قربانی

جس جانور کے کان پیدائشی طور پر نہ ہوں تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔ والسکاء التی لا اذن لها خلقة، ولا تجوز مقطوعة احدی الاذنین بکمالها والی لها اذن واحدة خلقة. (درمختار مع الشامی زکریا ۶۹/۹، کراچی ۳۲۴/۶، تاتارخانیہ زکریا ۲۶/۱۷، ہندیہ ۲۹۷/۵، جامع الفتاویٰ ۴۰۷/۴)

اندھے جانور کی قربانی

جس جانور کی آنکھ کی بینائی بالکل یا اکثر چلی گئی ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی۔ ومقطوع اکثر العین ای التی ذهب اکثر نور عینها. (درمختار زکریا ۶۸۱/۹، کراچی ۳۲۳/۶، ہندیہ ۲۹۸/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۳/۹، تاتارخانیہ زکریا ۲۹/۱۷، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۸۸/۴)

پولے جانور کی قربانی

جس جانور کے دانت بالکل نہ ہوں یا اکثر ٹوٹ چکے ہوں تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اور جس کے دو چار دانت ٹوٹے ہوں کہ اسے چارہ کھانے میں زیادہ دشواری نہ ہوتی ہو تو اس کی قربانی میں کچھ حرج نہیں ہے۔ ولا بالہتماء التی لا اسنان لها، ویکفی بقاء الاکثر. (درمختار زکریا ۶۹/۹، کراچی ۳۲۴/۶) واما الہتماء وہی التی لا اسنان لها فان کانت ترعی وتعتلف جازت والا فلا. (ہندیہ ۲۹۸/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۳/۹، تاتارخانیہ زکریا ۲۸/۱۷، جواہر الفقہ ۴۵۰/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۸۸/۴، جامع الفتاویٰ ۴۰۲/۴)

(مسائل قربانی و عقیقہ ۳۱)

زبان کٹے ہوئے جانور کی قربانی

زبان کٹا ہوا جانور جو چرنے پر قادر نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ وقطع اللسان فی الثور يمنع وفي الشاة اختلاف..... ولو كانت الشاة مقطوعة اللسان هل تجوز التضحية بها؟ فقال نعم ان كان لا يخل بالاعتلاف وان كان يخل به لا تجوز التضحية بها. (ہندیہ ۲۹۸/۵، تاتارخانیہ زکریا ۲۸/۱۷، شامی زکریا ۴۷۰/۹، مسائل قربانی وعقیقہ ۳۱)

دُم کٹے جانور کی قربانی

اگر دُم کا اکثر حصہ کٹا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں ہے، اور اگر معمولی حصہ کٹا ہے تو اس کی قربانی درست ہے۔ ومقطوع اکثر الذنب، لو ذهب بعض الذنب ان كان كثيراً يمنع وان يسيراً لا يمنع. (شامی زکریا ۴۶۸/۹، کراچی ۳۲۳/۶، ہندیہ ۲۹۷/۵، البحر الرائق زکریا ۳۲۳/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۲۹/۱۷، جواہر الفقہ ۴۵۰/۱، فتاویٰ رحیمیہ ۴۸/۱۰، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۸۸/۴، جامع الفتاویٰ ۴۰۸/۴)

بغیر دم والے جانور کی قربانی

جس جانور کی پیدائشی طور پر ہی دم نہ دارد ہو تو امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کی قربانی درست ہے، جب کہ امام محمدؒ کے نزدیک اس کی قربانی جائز نہیں ہے (اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ اس کی قربانی نہ کی جائے) الشاة إذا لم یکن لها أذن ولا ذنب خلقة، قال محمد لا یكون هذا ولو كان لا یجوز، و ذکر فی الأصل عن أبی حنیفۃ أنه یجوز، خانانیہ. (شامی زکریا ۴۷۰/۹، بیروت ۳۹۳/۹، احسن الفتاویٰ ۷۱۷/۵)

لنگڑے جانور کی قربانی

جو جانور بالکل لنگڑا ہو یا اس قدر لنگڑا ہو کہ تین پاؤں زمین پر رکھتا ہو اور چوتھا پاؤں زمین پر رکھ ہی نہ سکتا ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اور اگر چوتھا پاؤں زمین پر ٹیک کر لنگڑا کر چل سکتا ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔ العرجاء التي لا تمشی الى المنسک ای التي لا یمكنها الممشی برجلها العرجاء، انما تمشی بثلاث قوائم، حتی لو كانت تضع الرابعة

على الارض وتستعين بها جاز. (درمختار مع الشامى زكريا ۶۸/۹، كراچى ۳۲۳/۶،
تاتارخانية زكريا ۲۶۱/۱، هندية ۲۹۷/۵، البحر الرائق زكريا ۳۲۳/۹، فتاوى محموديه ذابھيل
۳۷۶/۱۷، جامع الفتاوى ۴۱۱/۴)

خشک تھن والے اور تھن کٹے جانور کی قربانی

بکری کے دو تھنوں میں سے ایک تھن اگر خشک ہو جائے یا کاٹ دیا جائے تو اس کی قربانی
درست نہ ہوگی اور اگر گائے یا اونٹنی کے دو تھن کٹ جائیں یا سوکھ جائیں تو ان کی قربانی بھی جائز نہ
ہوگی؛ لیکن اگر گائے یا اونٹنی کے چار تھنوں میں سے صرف ایک تھن کٹ جائے تو اس کی قربانی درست
ہے۔ والشطور لا یجزئ وھی من الشاة ما قطع اللبن عن احدی ضرعھا، ومن
الابل والبقر اذا انقطع اللبن من ضرعھا. (تاتارخانية زكريا ۳۰/۱۷، تبیین الحقائق زكريا
۴۸۲/۶) والجداء مقطوعة رؤوس ضرعھا او یابستها. (درمختار زكريا ۶۹/۹-۴۷۰،
كراچى ۲۴۱/۶-۴۲۵، هندية ۲۹۸/۵، جامع الفتاوى ۴۱۷/۴، مسائل قربانی و عقیقه ۲۸)

حاملہ جانور کی قربانی

گا بھن جانور کی قربانی مکروہ ہے جب کہ ولادت کا وقت قریب ہو۔ ان تقاربت
الولادة یکره ذبحھا. (شامى زكريا ۴۴۱/۹، كراچى ۳۰۴/۶، هندية ۲۸۷/۵، خانية ۳۶۷/۳
فتاوى محموديه ذابھيل ۳۱۹/۱۷، مسائل قربانی و عقیقه ۲۷)

خصی جانور کی قربانی

خصی جانور کی قربانی نہ صرف جائز بلکہ افضل اور مسنون ہے؛ کیوں کہ اس کا گوشت غیر
خصی سے اچھا ہوتا ہے۔ والخصی افضل من الفحل لانه اطیب لحماً. (ھندية ۲۹۹/۵)
ویضحی بالجماء والخصی. (درمختار زكريا ۶۷/۹، كراچى ۳۲۳/۶، البحر الرائق زكريا
۳۲۳/۹، بزازية ۲۸۹/۶، مجمع الانهر ۱۷۱/۴، جواهر الفقه ۴۹۹/۱، كتاب الفتاوى ۱۴۲/۴، فتاوى

محمودیه ڈابھیل ۲۰۱۷ء، ۳۴، جامع الفتاویٰ ۴/۸۱، مسائل قربانی و عقیقہ ۲۳

خشتی جانور کی قربانی

خشتی جانور (جس کے بارے میں پتہ ہی نہ چل سکے کہ وہ زہے یا مادہ) کی قربانی درست نہیں ہے۔ ولا بالخنثی لان لحمها لا ینضج۔ (درمختار زکریا ۱۹/۷۰، کراچی ۳۲۵/۶، ہندیہ ۲۹۹/۵، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۱۷/۳۷۹، فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/۵۴، جامع الفتاویٰ ۴/۸۱، مسائل قربانی و عقیقہ ۳۰)

نجاست خور جانور کی قربانی

جو جانور صرف گندگی اور غلاظت کھاتا ہو دیگر چارہ نہ کھاتا ہو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ ولا الجلالة التی تأکل العذرة ولا تأکل غیرھا۔ (درمختار زکریا ۱۹/۷۰، کراچی ۳۲۵/۶، ہندیہ ۲۹۸/۵، البحر الرائق زکریا ۱۹/۳۲۳، کتاب الفتاویٰ ۴/۱۴۲، مسائل قربانی و عقیقہ ۳۲)

جنگلی جانور کی قربانی

وحش اور جنگلی جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے۔ ولا یسجوز فی الاضاحی شئیء من الوحشی۔ (ہندیہ ۲۹۷/۵، البحر الرائق زکریا ۱۹/۳۲۴، تاتارخانیہ زکریا ۱۷/۴۳۳، المحيط البرہانی ۱۸/۶۸۸، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۱۷/۳۵۶، مسائل قربانی و عقیقہ ۲۹)

قربانی کا جانور خریدنے کے بعد عیب دار ہو گیا

اگر خریدتے وقت جانور صحیح سالم تھا؛ لیکن بعد میں عیب دار ہو گیا تو مال دار پر اس کے بجائے دوسرے صحیح سالم جانور کی قربانی لازم ہے، اور اگر فقیر ہے تو اسی عیب دار جانور کی قربانی کر سکتا ہے، دوسرے جانور کی قربانی اس پر لازم نہیں ہے۔ ولو اشتراها سلمیة ثم تعیبت بعیب مانع فعلیه اقامة غیرھا مقامھا ان کان غنیاً وان کان فقیراً اجزأه ذلک۔

(درمختار زکریا ۴۷۱/۹، کراچی ۳۲۵/۶، تاتارخانیة زکریا ۴۳۲/۱۷، مجمع الانهر ۱۷۳/۴، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۶/۴، جواهر الفقہ ۴۵۰/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۱۶۹/۴)

قربانی کے وقت جانور عیب دار ہو گیا

جو جانور پہلے سے صحیح سالم تھا؛ لیکن قربانی کے لئے کوشش کرتے وقت (اچھل کود وغیرہ کی وجہ سے) عیب دار ہو گیا، تو اس کی قربانی میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے۔ ولا یضر تعیبھا من اضطر ابھا عند الذبح . (درمختار زکریا ۴۷۱/۹، کراچی ۳۲۵/۶، البحر الرائق زکریا ۳۲۴/۹، ہندیة تاتارخانیة زکریا ۴۳۲/۱۷، مجمع الانهر ۱۷۲/۴، ہدایة ۴۳۲/۴، بدائع الصنائع زکریا ۲۱۶/۴، ہندیة ۲۹۹/۵، المحيط البرہانی ۶۷/۸، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۳۸۷/۱۷، مسائل قربانی و عقیقہ ۳۱)



قربانی کیسے کریں؟

قربانی کا مسنون طریقہ

(۱) افضل یہ ہے کہ اپنی قربانی خود اپنے ہاتھ سے کرے۔ وندب أن ینذبح بیدہ
 این علم ذلک. (درمختار مع الشامی زکریا ۴۷۴/۹، ہندیہ ۳۰۰/۵، فتح القدیر زکریا ۵۳۳/۹،
 مبسوط سرخسی بیروت ۱۸/۱۲)

(۲) اگر خود نہ کر سکے تو کم از کم قربانی کے وقت سامنے موجود رہے۔ وإلا شہدھا۔
 (درمختار مع الشامی زکریا ۴۷۴/۹)

(۳) جانور کو لٹانے سے قبل چھری تیز کرنا مستحب ہے؛ تاکہ ذبح کے وقت جانور کو زیادہ تکلیف
 نہ ہو۔ وندب احداد شفرته قبل الاضجاع. (توسیر الابصار بیروت ۳۵۷/۹، زکریا ۴۲۶/۹، ہندیہ
 ۲۸۷/۵، البحر الرائق زکریا ۳۱۱/۹، بدائع الصنائع زکریا ۱۹۰/۴، تاتارخانیہ زکریا ۳۹۶/۱۷)

(۴) جانور کو بائیں پہلو پر قبلہ رخ لٹادیں یعنی اس کے پیر قبلہ کی طرف کر دیں اور اپنا
 دایاں پاؤں اس کے شانے پر رکھ کر تیز چھری سے جلد ذبح کریں۔ ومنها: أن یکون الذابح
 مستقبل القبلة والذبیحة موجهة إلى القبلة. (بدائع الصنائع زکریا ۱۸۸/۴-۱۸۹، اعلاء
 السنن کراچی ۱۳۷/۱۷، مبسوط سرخسی بیروت ۳/۱۲، الموسوعة الفقهية بیروت ۱۹۶/۲۱-۱۹۷)

(۵) ذبح کے وقت قربانی کی نیت کرے (دل سے نیت کافی ہے، اس کے لئے الفاظ ادا
 کرنے ضروری نہیں) وأما رکنها فذبح ما یجوز ذبحه فی الأضحیة بنية الأضحیة
 فی آیامها. (ہندیہ ۲۹۱/۵)

(۶) ذبح سے پہلے بسم اللہ، اللہ اکبر پڑھے۔ وینبغی ان یسمى متصلاً بالذبح.

(تاتارخانیہ زکریا ۳۹۸/۱۷، ہندیہ ۲۸۵/۵-۲۸۸)

(۷) ذبح کرتے ہوئے یہ آیتیں پڑھنا بھی ثابت ہے:

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ. (ابوداؤد شریف ۳۸۶/۲، بدائع الصنائع زکریا

۲۲۲/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۵۰)

(۸) ذبح کے بعد یہ دعا مانگیے: اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِيْبِكَ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ خَلِيْلِكَ اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ. (تاتارخانیہ

زکریا ۴۰۰/۱۷، مسائل قربانی و عقیقہ ۵۰)

ذبح کے وقت خالص ذکر ضروری ہے

جانور کو ذبح کرتے وقت ایسا جملہ کہنا ضروری ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے ذکر اور حمد و ثناء وال ہو، مثلاً بسم اللہ (یا سبحان اللہ، الحمد للہ، جب کہ ان کلمات سے تسمیہ کی نیت ہو) و الشرط فی التسمیة هو الذکر الخالص عن شوب الدعاء و غیرہ فلا یحل بقوله: اللهم اغفر لی لأنه دعاء و سوال بخلاف الحمد لله، أو سبحان الله مریداً به التسمیة.

(درمختار بیروت ۳۶۴/۹، زکریا ۴۳۷/۹، ہندیہ ۲۸۶/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۹/۹، بدائع الصنائع

زکریا ۲۲۲/۴، مبسوط سرخسی بیروت ۵/۱۲)

ذبح کے وقت اردو میں اللہ کا نام لینا

اگر ذبح کرتے وقت اردو میں اللہ کا نام لیا مثلاً کہا ”خدا کے نام سے ذبح کرتا ہوں“ تو بھی ذبیحہ

حلال ہو جائے گا (عربی کا کلمہ پڑھنا ضروری نہیں ہے) بالعربیة او لا ولو قادراً علیہا. (شامی

بیروت ۳۶۴/۹، زکریا ۴۳۷/۹، ہندیہ ۲۸۵/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۸/۹، تاتارخانیہ زکریا ۳۹۸/۱۷)

ذبح کے وقت دعائیہ کلمہ پڑھنے سے جانور حلال نہ ہوگا

اگر ذبح کرتے وقت دعائیہ جملہ کہا مثلاً ”اللہم اغفر لی“ پڑھ کر ذبح کیا تو جانور حلال نہ ہوگا (کیوں کہ یہ خالص ذکر نہیں؛ بلکہ اس میں سوال کی آمیزش ہے جب کہ ذبح کی صحت کے لئے ذکر خالص ضروری ہے) فلا یحل بقوله: اللہم اغفر لی لأنه دعاء وسؤال. (درمختار بیروت

۳۶۴/۹، زکریا ۴۳۷/۹، ہندیہ ۲۸۶/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۹/۹، تاتارخانیہ زکریا ۳۹۸/۱۷)

ایک بسم اللہ سے کئی جانور ذبح کرنا

اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں:

الف: اگر دو جانوروں کو ایک کے اوپر ایک لٹایا اور بسم اللہ پڑھ کر ایک ہی حرکت سے دونوں کو ذبح کر دے تو دونوں حلال ہو جائیں گے۔

ب: الگ الگ جگہوں پر جانوروں کو لٹایا ہے یا پے درپے لٹایا جا رہا ہے تو ایک بسم اللہ سب کے لئے کافی نہ ہوگی؛ بلکہ ہر جانور کے لئے الگ الگ بسم اللہ پڑھنی ضروری ہوگی۔ والمعتبر الذبح عقب التسمیة قبل تبدل المجلس حتی لو اضع شاتین احدهما فوق الاخری فذبحهما ذبحة واحدة بتسمیة واحدة حلالا. بخلاف ما لو ذبحهما علی التعاقب لان الفعل يتعدد فتتعد التسمیة. (درمختار بیروت ۳۶۶/۹، زکریا ۴۳۹/۹، ہندیہ ۲۸۹/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۷/۹)

ذبح میں معاونت کرنے والے بھی بسم اللہ پڑھیں

جو شخص جانور کو ذبح کرنے میں چھری چلانے والے کا معاون ہو مثلاً چھری میں ہاتھ لگا رہا ہو تو اس پر بھی بسم اللہ پڑھنا واجب ہوگا۔ وفيها أراد التضحية فوضع يده مع يد القصاب فی الذبح وأعانه علی الذبح سمی کل وجوباً. (درمختار بیروت ۴۰۵/۹، زکریا ۴۸۲/۹)

قربانی کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے

اگر مسلمان شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو اس کا ذبیحہ حلال ہے (لیکن

اگر بالقصد بسم اللہ پڑھنا چھوڑ دیا تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا) و تارک تسمیة عمدًا فان ترکھا ناسیاً حل . (تنویر الابصار مع الدر بیروت ۳۶۲/۹، زکریا ۴۳۳/۹، ہندیہ ۲۸۸/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۶/۹، تاتارخانیہ زکریا ۱۱۷/۴، احسن الفتاویٰ ۴۰۳/۷، جامع الفتاویٰ ۳۵۰/۴)

بوقت ذبح قربانی کی نیت لازم نہیں

جو جانور قربانی کی نیت سے خرید گیا ہو یا متعین کر دیا گیا ہو تو ذبح کے وقت خاص طور پر قربانی کی نیت لازم نہیں؛ بلکہ بہر حال وہ قربانی کی طرف سے معتبر ہو جائے گا؛ کیوں کہ خریداری کے وقت کی تعیین کافی ہے۔ ذبح المشتراة لها بلا نية الاضحیة جازت اکتفاء بالنية عند الشراء . (ہندیہ ۲۹۴/۵، مجمع الانهر ۱۷۵/۴، الاشباہ ۴۰)

متعینہ جانور دوسرے کے نام سے ذبح کرنا

جو جانور کسی شخص نے اپنے لئے متعین کر رکھا تھا پھر اسے دوسرے کی طرف سے ذبح کر دیا گیا تو بھی یہ مالک کی طرف سے ہی سمجھا جائے گا؛ کیوں کہ متعین جانور میں دوسرے کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ رجل دعا قصاباً لیضحی له فضحی القصاب عن نفسه فهو عن الامر . (ہندیہ ۳۰۳/۵، درمختار زکریا ۴۷۷/۹، مجمع الانهر ۱۷۵/۴، الاشباہ والنظائر ۴۰) لو شرها بنية الاضحیة فذبحها غیره بلا اذنه، فإن أخذها مذبوحه ولم یضمنه أجزأته، وإن ضمنه لا تجزئه، وهذا إذا ذبحها عن نفسه . (درمختار بیروت ۴۰۰/۹، زکریا ۴۷۷/۹)

جانور کا ذبح کب متحقق ہوگا؟

جانور کے گلے میں چار شہہ رگیں ہوتی ہیں:

- (۱) حلقوم: جس سے سانس لیا جاتا ہے۔
- (۲) مری: جس سے کھانا پانی اندر جاتا ہے۔
- (۳-۴) دوران خون والی دو رگیں۔

ان چار رگوں میں سے اگر تین رگیں کٹ جائیں تو جانور حلال ہو جاتا ہے اور شرعی طور پر ذبح کا تحقق ہو جاتا ہے۔ أصح الأجوبة في الأكثر عنه إذا قطع الحلقوم والمرئى والأكثر من كل ودجين يؤكل وما لا فلا . (شامی بیروت ۳۵۶/۹، زکریا ۴۲۶/۹، ہندیۃ ۲۸۷/۵، البحر الرائق زکریا ۳۱۰/۹، تاتارخانیۃ زکریا ۳۹۳/۱۷)

گردن میں کس جگہ چھری پھیری جائے؟

جانور کی گردن کے کسی بھی حصہ میں چھری چلائی جاسکتی ہے اس میں بیچ یا کنارے کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔ وفي الجامع الصغير: لا بأس بالذبح في الحلق كله وسطه وأعله وأسفله والأصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام: الذكاة ما بين اللبة واللحين . (شامی بیروت ۳۵۵/۹، زکریا ۴۲۴/۹، البحر الرائق زکریا ۳۰۹/۹، تاتارخانیۃ زکریا ۳۹۲/۱۷)

اونٹ کو ذبح کرنے کا طریقہ

اونٹ کو حلال کرنے کا بہتر طریقہ ”نحر“ ہے، یعنی اس کا اگلا بائیں پاؤں باندھ کر کھڑے کھڑے اس کی گردن کے نچلے حصہ میں بسم اللہ پڑھ کر نیزہ مارا جائے جس سے سب رگیں کٹ جائیں اور بہنے والا خون نکل جائے؛ تاہم اگر اونٹ کو لٹا کر گائے بھینس کی طرح ذبح کیا جائے تو اس کی بھی گنجائش ہے، مگر یہ خلاف اولیٰ ہے۔ قال البرکتی: هو قطع عروق الابل الكائنة في أسفل عنقها عند صدورها . (الموسوعة الفقهية ۱۲۰/۴۰) يستحب في النحر أن تكون الإبل قائمة على ثلاث معقولة اليد اليسرى فان أضعفها جاز . (الموسوعة الفقهية ۱۲۲/۴۰)

ضروری تنبیہ: عرب وغیرہ میں تو اونٹوں کے ”نحر“ کا عام معمول ہے؛ لیکن ہمارے اطراف میں چوں کہ اونٹ کی قربانی شاذ و نادر ہوتی ہے، اس لئے نحر کا طریقہ کم ہی اختیار کیا جاتا ہے، اور لوگ اونٹ کو لٹا کر ذبح کرتے ہیں؛ لیکن اس میں بعض جگہ معلوم ہوا کہ اس کی گردن پر

تین جگہ چھری پھیرنی ضروری سمجھی جاتی ہے تو یہ التزام قطعاً بے اصل ہے، اگر ایک جگہ ذبح کرنے سے رگیں کٹ جائیں تو گردن میں دوسری جگہ چھری چلانا بالکل ضروری نہیں ہے۔ (مرتب)

گدّی کی طرف سے جانور ذبح کرنا مکروہ ہے

حلق کے بجائے گدّی کی طرف سے جانور کو ذبح کرنا مکروہ ہے (تاہم اگر رگیں کٹ جائیں تو حلال ہو جائے گا) و کرہ بعدہ کالجہ برجلہا الی المذبح وذبحها من قفاھا۔ (درمختار بیروت ۳۵۷/۹، زکریا ۲۶۹/۴، ہندیہ ۲۸۷/۵، البحر الرائق زکریا ۳۱۱/۹، بلائع الصنائع زکریا ۱۸۹/۴)

عورت کا ذبیحہ

عورت کے لئے بھی جانور ذبح کرنے کی اجازت ہے؛ لہذا مسلمان عورت کا ذبیحہ بلاشبہ حلال ہے۔ فتحل ذبیحتہا ولو الذابیح مجنوناً او امرأة۔ (درمختار بیروت ۳۵۹/۹، زکریا ۳۰۶/۹، البحر الرائق زکریا ۳۰۶/۹، اعلاء السنن کراچی ۹۲/۱۷، مبسوط سرخسی بیروت ۵/۱۲)

باشعور بچے کا ذبیحہ

اگر نابالغ بچہ باشعور ہو اور اللہ کا نام لے کر ذبح پر قادر ہو تو اس کا ذبیحہ بھی حلال ہے۔ فتحل ذبیحتہما ولو الذابیح مجنوناً او امرأة أو صبیاً یعقل التسمیة والذبح۔ (درمختار بیروت ۳۵۹/۹، زکریا ۳۰۶/۹، ہندیہ ۲۸۵/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۶/۹، فتاویٰ سراجیہ ۳۸۱)

گونگے مسلمان کا ذبیحہ

اگر کوئی مسلمان گونگا ہو تو اس کا ذبیحہ مطلقاً حلال ہے (کیوں کہ وہ معذوری کی وجہ سے بسم اللہ پڑھنے پر قادر ہی نہیں ہے؛ لہذا اس کا مسلمان ہونا ہی کافی ہے) أو آخرس (درمختار مسلماناً أو کتابیاً لأن عجزه عن التسمیة لا یمنع صحۃ ذکوته کصلوته۔ (شامی بیروت ۳۶۰/۹، زکریا ۴۳۱/۹، ہندیہ ۲۸۶/۵، البحر الرائق زکریا ۳۰۶/۹، فتاویٰ سراجیہ ۳۸۰)

مخنت شخص کا ذبیحہ

مخنت (بیچڑا) شخص اگر مسلمان ہے تو اس کا ذبیحہ درست ہے۔ والخنثی والسمخنت

تجاوز ذبیحتہا۔ (ہندیہ ۲۸۶/۵، مسائل قربانی و عقیقہ ۴۲)

قادیانی کا ذبیحہ

قادیانی کافر ہیں، ان کا ذبیحہ حرام ہے، اگر کسی قادیانی نے اللہ کا نام لے کر کوئی جانور ذبح کیا پھر بھی وہ جانور حلال نہ ہوگا؛ بلکہ مردار کے حکم میں ہوگا۔ وشرط کون الذابح مسلماً حالاً۔

(شامی زکریا ۴۲۷/۹، ہندیہ ۲۸۵/۵، احسن الفتاویٰ ۴۰۲/۷، فتاویٰ محمودیہ ڈابھیل ۲۳۵/۱۷، جامع

الفتاویٰ ۳۶۳/۴، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۱۸/۴، عزیز الفتاویٰ ۶۹۷، مسائل قربانی و عقیقہ ۴۲)



حرم قربانی اور گوشت کے مصارف

قربانی کا گوشت کہاں صرف کریں؟

افضل یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں: (۱) ایک حصہ فقراء میں تقسیم کر دیں (۲) دوسرا حصہ اپنے رشتہ داروں اور دوست و احباب کو پیش کریں (۳) اور تیسرا حصہ خود اپنے استعمال میں لائیں، اور اپنی قربانی میں سے خود کھانا بھی مستحب ہے (اور ضرورت ہو تو سارا گوشت اپنے استعمال میں بھی لاسکتے ہیں اور سارا صدقہ بھی کر سکتے ہیں) والا فضل ان یتصدق بالثلث و یتخذ الثلث ضیافة لاقربائہ و اصدقائہ و یدخر الثلث، و یتحب ان یأکل منها، ولو حبس کل النفسہ جاز۔ (شامی زکریا ۴/۹، ۷۷، کراچی ۳۲۸/۶، بلائع لصنائع زکریا ۲۲۴، ہندیہ ۳۰/۵، تاتارخانیہ زکریا ۳۷/۱۷، جواہر الفقہ ۵۱/۱، فتاویٰ محمودیہ ذابھیل ۳۰/۱۷، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۰۷/۴) و ندب ان لا تنقص الصدقة من الثلث۔ (مجمع الانہر ۴/۱۷۴)

قربانی کا گوشت دعوتِ ولیمہ میں کھلانا

قربانی کا گوشت دوست و احباب کو ولیمہ میں بھی کھلایا جاسکتا ہے۔ والا فضل ان یتصدق بالثلث و یتخذ الثلث ضیافة لاقربائہ و اصدقائہ و یدخر الثلث، و یتحب ان یأکل منها، ولو حبس کل النفسہ جاز۔ (شامی زکریا ۴/۹، ۷۷) ولم یذکر الولیمۃ و ینبغی ان تجوز لأنها تقام شکرًا لله تعالیٰ علیٰ نعمة النکاح ووردت بها السنة۔ (شامی زکریا ۴/۹، ۷۲)

غیر مسلم کو قربانی کا گوشت دینا

قربانی کا گوشت غیر مسلم کو بھی دینا جائز ہے۔ ویهب منها ما شاء للغنی والفقیر والمسلم والذمی۔ (ہندیہ ۳۰/۵، تاتارخانیہ زکریا ۳۷/۱۷) وللمضحیٰ ان یهب کل

ذلک او يتصدق لغنی او فقیر مسلم او کافر. (اعلاء السنن کراچی، باب بیع جلد الاضحیہ
۲۰۵۸/۷، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۰۹/۴، فتاویٰ محمودیہ ذابھیل ۴۳۴/۱۷، کتاب الفتاویٰ ۱۴۹/۴)

وصیت والی قربانی کے گوشت کا مصرف

اگر میت نے قربانی کی وصیت کر رکھی ہو تو اس قربانی کا گوشت فقراء میں صدقہ کرنا لازم ہے، غیر مستحق لوگوں کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ لو ضحی عن میت وارثه بامرہ لزمہ بالتصدق وعدم الاکل منها. (شامی زکریا ۴۸۱/۹، کراچی ۳۳۵/۶، خانیاہ ۳۵۲/۳، جامع الفتاویٰ ۴۵۵/۴)

قربانی کا گوشت فروخت کرنا

اصل یہی ہے کہ قربانی کا گوشت فروخت نہ کیا جائے؛ بلکہ اپنے استعمال میں لائیں یا مستحقین اور ضرورت مندوں میں تقسیم کرادیں؛ لیکن اگر گوشت اتنا زیادہ ہو کہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں ضائع کرنے کے بجائے بہتر یہی ہوگا کہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت غراب و مستحقین میں تقسیم کردی جائے۔ وفيه اللحم لا يجوز اصلاً سواء باع بشیء ۱ ینتفع به او بشیء لا ینتفع به. (تاتارخانیہ زکریا ۴۱۱/۱۷، درمختار زکریا ۴۷۵/۹، ملتقی

الابحر ۱۷۴/۱، جواہر الفقہ ۵۲/۱، مسائل قربانی و عقیقہ ۴۴)

قربانی کی کھال کا استعمال

بہتر یہی ہے کہ قربانی کی کھال صدقہ میں دے دی جائے؛ تاہم اس کو اپنے ذاتی استعمال میں لانا بھی جائز ہے جب کہ اسے بعینہ دباغت وغیرہ دے کر استعمال کر لیا جائے یا اس کے بدلہ میں کوئی باقی رہنے والی چیز لے لی جائے، مثلاً کھال دے کر بدلہ میں کوئی برتن لے لیا جو باقی رہنے والا ہے تو مالک کے لئے کھال سے اس طرح کا انتفاع جائز ہے؛ لیکن اگر کھال کو بیچ دیا جائے تو ایسی صورت میں اس کی قیمت کا صدقہ لازم ہوتا ہے۔ ویتصدق بجلدها أو یعمل منه نحو غریبال وجراب وقریبة وسفرة ودلو أو یبدله بما ینتفع به باقیاً کما مر، لا بمستهلك کخمل ولحم ونحوه، کدراهم، فإن بیع اللحم أو الجلد به أی

بمستهلک أو بدر اھم تصدق بئمنه. (درمختار بیروت ۳۹۸/۹، زکریا ۴۷۵/۹، بدائع الصنائع

زکریا ۲۲۵/۴، تبیین الحقائق زکریا ۴۸۶/۶، مبسوط سرخسی بیروت ۱۴/۱۲، مسائل قربانی و عقیقہ ۴۵)

کھال اور گوشت کی قیمت کا صدقہ کرنا

قربانی کی کھال یا گوشت اگر بیچ دیا جائے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔ فان

بیع اللحم او الجلد به ای بمستهلک او بدر اھم تصدق بئمنه. (درمختار زکریا

۴۷۵/۹، کراچی ۳۲۸/۶، ہدایہ ۴۳۴/۴) فان بدل اللحم او الجلد به يتصدق به. (ملتقى

الابحر ۱۷۴/۴، احسن الفتاویٰ ۴۸۶/۷، کتاب الفتاویٰ ۱۵۱/۴، مسائل قربانی و عقیقہ ۴۳)

قربانی کی کھال مدارس میں دینا

قربانی کی کھال مدارس کے نادار طلبہ کو بطور صدقہ دینا درست ہے، اس میں صدقہ اور علم دین

کی اشاعت دونوں کا ثواب ملنے کی امید ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۶۲/۲، کتاب الفتاویٰ ۱۵۲/۳، جواہر الفقہ ۲۵۲/۱)

قربانی کی کھال مساجد میں دینا

قربانی کی کھال مسجد میں اس غرض سے دینا کہ اسے فروخت کر کے مسجد کی مختلف ضروریات

میں خرچ کیا جائے درست نہیں ہے، اسی طرح مسجد کے امام کو تنخواہ اور معاوضہ کے طور پر قربانی کی

کھال دینا بھی جائز نہیں ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ میرٹھ ۸۲۶/۲۷-۳۷۹)

کھال کا پیسہ تنخواہوں میں دینا

قربانی کی کھال فروخت کر کے جو پیسہ آئے اسے براہ راست مدارس وغیرہ کے مدرسین

و ملازمین کی تنخواہوں میں صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ (جواہر الفقہ ۲۵۲/۱)

قربانی کی کھال کو مہتمم مالک بن کر فروخت کر دے؟

اگر مالک نے قربانی کی کھال مدرسہ کے مہتمم کو بطور ملکیت دے دی، اور مہتمم نے اس پر

قبضہ کر کے اسے فروخت کر دیا اور اس کی رقم مدرسہ میں داخل کر دی تو یہ رقم بلا تملیک مدرسہ کی تمام ضروریات (تنخواہوں، اور تعمیرات وغیرہ) میں لگائی جاسکتی ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۲۵۶/۱۳، ۲۷۹/۱۳) وللمضحی أن یهب کل ذلک أو یتصدق به أو یهدیه بغنی أو فقیر مسلم أو کافر۔ (اعلاء السنن ۲۶۲/۱۷)

نوٹ: لیکن اگر مہتمم کو مالک نہیں بنایا گیا ہے؛ بلکہ کھال فروختگی کے لئے وکیل بنایا گیا ہے جیسا کہ دستور ہے، تو اس صورت میں کھال کو فروخت کر کے مستحق طلبہ پر ہی خرچ کرنا لازم ہوگا، بلا تملیک غیر مصارف میں صرف کرنا درست نہیں ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۵۸۷/۱۵)

قربانی کی کھال یا گوشت کے بدلہ میں کپڑا لینا

اگر قربانی کی کھال یا گوشت کے بدلہ میں کپڑا وغیرہ لے لیا جائے تو اس کا استعمال مالک کے لئے درست ہے (اس کی قیمت کا صدقہ واجب نہیں ہے) والصحیح کما فی الہدایۃ وشروحہا: أنہما سواء فی جواز بیعہما بما ینتفع بعینہ دون ما یتسہلک وأیدہ فی الکفایۃ بما روی ابن سماعۃ عن محمد: لو اشتری باللحم ثوباً فلا بأس بلبسہ۔ (شامی بیروت ۳۹۸/۹، زکریا ۴۷۵/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۱/۱۷، اعلاء السنن بیروت ۲۸۶/۱۷)

قربانی کے گوشت کے بدلہ میں غلہ لے کر استعمال کرنا

قربانی کا گوشت دے کر اگر پھل فروٹ یا کھانے کی کوئی چیز لے لی تو اس کا استعمال بھی استحساناً جائز ہے۔ اشتری بلحمہا ما کولاً فأکلہ لم یجب علیہ التصدق بقیمتہ استحساناً۔ (شامی بیروت ۳۹۸/۹، زکریا ۴۷۵/۹، تاتارخانیہ زکریا ۴۱/۱۷، ہندیہ ۳۰۱/۵، الدر المنتقی بیروت ۱۷۵/۴)

قربانی کی کھال غنی کو بے قیمت ہدیہ کرنا

قربانی کی کھال بے قیمت کسی کو بھی ہدیہ کر سکتے ہیں، اس میں فقیر یا غنی کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

مستفاد: لكن إذا دفع لغني ثم دفع إليه بنيتها يحسب. (شامی بیروت ۰۳۹۸/۹، زکریا

۴۷۵/۹، الدر المنقہ بیروت ۱۷۵/۴، کفایۃ المفتی ۲۴۳/۸)

قربانی کے جانور کے دودھ کا کیا کریں؟

اگر قربانی کے لئے متعین کردہ گائے یا بھینس دودھ دینے والی ہو تو اس کا دودھ اپنے استعمال میں لانا جائز نہیں ہے؛ بلکہ یا تو دودھ نکالیں ہی نہیں یا ضروری ہو تو دودھ نکال کر صدقہ کر دیں۔ ویکرہ الانتفاع بلبنہا فان كانت التضحیة قریباً نضح ضرعها بالماء

البارد والا حلبه و تصدق به. (شامی بیروت ۳۹۹/۹، شامی زکریا ۴۷۶/۹)

نوٹ:- بعض جزئیات سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت میں قربانی کے جانور کے دودھ وغیرہ کو صدقہ کرنے کا حکم اس وقت ہے جب کہ وہ جانور گھر کا چارہ نہ کھاتا ہو؛ بلکہ باہر جنگل میں چر کر گزارا کرتا ہو؛ لیکن اگر اسے چارہ لا کر گھر میں کھلایا جاتا ہو، جیسا کہ عام معمول ہے تو اس کے دودھ کا صدقہ کرنا لازم نہیں ہے؛ بلکہ اپنے استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔ ولو اشترى بقرة حلوبة وأوجئها أضحية فاکتسب مالا من لبنها لیتصدق بمثل ما اکتسب ویتصدق بروثها؛ فإن كان یعلفها فما اکتسب من لبنها أو انتفع من روثها فهو له ولا یتصدق بشيء، کذا فی محیط السرخسی. (عالمگیری ۳۰۱/۵)

قربانی کے جانور پر سواری جائز نہیں

جو جانور قربانی کے لئے متعین ہے اس پر سواری کرنا یا اس پر سامان لادنا یا اس سے گاڑی کھنچوانا وغیرہ جائز نہیں ہے۔ ولا یرکبها ولا یحمل علیها شیئاً. (درمختار بیروت ۳۹۹/۹)

قربانی کا جانور کرایہ پر دینا

قربانی کے جانور کو کرایہ پر دینے کی اجازت نہیں ہے، اگر دے دیا تو اس سے حاصل شدہ کرایہ

کو صدقہ کرنا لازم ہے۔ ولا یؤاجرھا فإن فعل تصدق بالأجرة. (درمختار بیروت ۳۹۹/۹)

قربانی کے جانور کی رسی کا صدقہ کرنا

قربانی کی کھال کے ساتھ اس کی رسی کو بھی صدقہ کر دینا چاہئے۔ ویتصدق بجلدھا

و کذا بجلالھا وقلانڈھا. (شامی زکریا ۱۹/۷۴، ہندیہ ۱۵/۳۰۰، تاتارخانیہ زکریا ۱۱۷/۴۴)

قصاب کی اجرت جانور میں سے دینا

جانور ذبح کرنے اور گوشت بنانے والے قصاب کی اجرت قربانی کی کھال یا گوشت وغیرہ

کے ذریعہ ادا کرنی درست نہیں ہے؛ بلکہ اجرت الگ سے دی جائے۔ ولا يعطى اجر الجزار

منھا لانه کبیع والبیع مکروہ فکذا ما فی معناہ. (درمختار مع الشامی زکریا ۱۹/۷۵،

البحر الرائق زکریا ۱۹/۳۲۷، تاتارخانیہ زکریا ۱۱۷/۴۴، ہدایہ ۱۴/۳۴، جواہر الفقہ ۱/۵۲۱)

قربانی کرنے والا شروع ذی الحجہ سے قربانی تک بال وغیرہ نہ بنائے

جو شخص قربانی کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہونے کے

بعد سے قربانی تک بدن کے بال اور ناخون وغیرہ نہ کاٹے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم: ”إذا رأیتم ہلال ذی الحجۃ وأراد أحدکم أن یضحی فلیمسک عن

شعرہ وأظفارہ“. (مسلم شریف، کتاب الأضحیۃ ۱۲/۱۶۰) قال العثماني فی اعلاء السنن:

والنہی محمول عندنا علی خلاف الأولى. (اعلاء السنن ۲۰۸/۷، اہم مسائل ۱۶۹)

تکبیر تشریق کا وجوب

ذی الحجہ کی ۹ تاریخ (یوم عرفہ) کی فجر کی نماز سے لے کر ۱۳ ذی الحجہ کی عصر کی نماز تک ہر

فرض نماز کے بعد منفرد، امام، مقتدی، مرد اور عورت سب پر تکبیر تشریق پڑھنا واجب ہے۔ واما

وقتہ فاولہ عقیب صلاة الفجر من یوم عرفۃ وآخرہ فی قول ابی یوسف ومحمد

عقیب صلاة العصر من اخرا یام التشریق. (ہندیہ ۱۵۲/۱، تبیین الحقائق ۱/۴۵۵، حلوی

کبیر ۵۷۴، البحر العمیق ۱۳/۲۹۱)

تکبیر تشریق کے الفاظ

تکبیر تشریق ہر فرض نماز کے بعد ایک مرتبہ پڑھی جائے گی اور اس کے الفاظ یہ ہیں: اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ. (شامی زکریا ۶۲/۳،

البحر العمیق ۱۴۳۱/۳، ہندیہ ۱۰۲/۱، تبیین الحقائق ۵۴۵/۱، حلبی کبیر ۵۷۵)

تکبیر تشریق کیسے پڑھی جائے؟

یہ تکبیر مرد جبراً پڑھیں گے اور عورتیں آہستہ آواز سے پڑھیں گی۔ والسمراة تخافت

بالتکبیر لان صوتها عورة. (تبیین الحقائق ۵۴۶/۱، البحر العمیق ۱۴۳۴/۳، ہندیہ ۱۰۲/۱،

درمختار زکریا ۶۴/۳)

مسبق بھی تکبیر تشریق پڑھے

مسبق شخص اپنا سلام پھیرنے کے بعد تکبیر تشریق پڑھے گا۔ وکذا یجب علی

المسبق ویکبر بعدما قضی ما فاتہ. (ہندیہ ۱۰۲/۱، تبیین الحقائق ۵۴۶/۱، درمختار زکریا

۶۵/۳، البحر العمیق ۱۴۳۴/۳)

تکبیر تشریق پڑھنے سے پہلے بات چیت کر لی

اگر تکبیر تشریق سے پہلے بات چیت کر لی تو تکبیر تشریق کا وجوب اس کے ذمہ سے ساقط

ہو جاتا ہے؛ لہذا سلام پھیرنے کے فوراً بعد تکبیر تشریق پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔ فلو خرج

من المسجد أو تکلم عامداً أو ساهياً أو أحدث عامداً سقط عنه التکبیر.

(شامی زکریا ۶۳/۳)

تکبیر تشریق سے پہلے عمداً وضو توڑ دیا

اگر نماز کے بعد تکبیر تشریق سے قبل جان بوجھ کر وضو توڑ دیا تو بھی تکبیر تشریق اس کے ذمہ

سے ساقط ہو جاتی ہے (یعنی اس کا پڑھنا واجب نہیں رہتا) فلو خرج من المسجد أو تكلم
عامداً أو ساهياً أو أحدث عامداً سقط عنه التكبير . (شامی زکریا ۶۳/۳)

تکبیرِ تشریق پڑھے بغیر مسجد سے باہر آ گیا

اگر مسجد میں نماز باجماعت کے بعد تکبیرِ تشریق پڑھے بغیر مسجد سے باہر چلا جائے تو اب
تکبیرِ تشریق واجب نہیں رہتی۔ فلو خرج من المسجد أو تكلم عامداً أو ساهياً أو
أحدث عامداً سقط عنه التكبير . (شامی زکریا ۶۳/۳)

تکبیرِ تشریق پڑھنے سے پہلے سینہ قبلہ سے پھیر لیا

اگر سلام کے بعد تکبیرِ تشریق پڑھنے سے پہلے قبلہ سے سینہ پھیر لیا تو اس میں تکبیرِ تشریق
پڑھنے یا نہ پڑھنے کے بارے میں دو روایتیں ہیں، احتیاط یہی ہے کہ تکبیر پڑھ لی جائے۔ وفسی
استقبال القبلة روايتان . (شامی زکریا ۶۳/۳)

سلام کے بعد تکبیرِ تشریق سے پہلے بلا ارادہ وضو ٹوٹ گیا

اگر سلام پھیرنے کے بعد ابھی تکبیرِ تشریق نہیں پڑھ پایا تھا کہ خود بخود وضو ٹوٹ گیا تو اصح
قول یہ ہے کہ اسی حالت میں تکبیرِ تشریق کہہ لے، اور اس مقصد سے نیا وضو کرنا اس پر لازم نہیں
ہے۔ ولو أحدث ناسياً بعد السلام الأصح انه يكبر ولا يخرج للطهارة . (شامی
زکریا ۶۳/۳)



باب العقیقۃ

(عقیقہ کے منتخب مسائل)

مسائلِ عقیقہ

عقیقہ کسے کہتے ہیں؟

بچہ کی پیدائش پر شکرانہ کے طور پر جو قربانی کی جاتی ہے اسے عقیقہ کہتے ہیں۔ والعقیقہ فی الاصطلاح: ما یدکی عن المولود شکرًا لله تعالیٰ بنیة وشرائط مخصوصة.

(الموسوعة الفقهية ۲۷۶/۳۰، مرقاة المفاتیح ۷۴/۸)

عقیقہ کی وجہ تسمیہ

عقیقہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ”عقیق“ ان بالوں کو کہتے ہیں جو پیدائش کے وقت بچہ کے سر پر ہوتے ہیں، تو بچوں کو یہ قربانی اس وقت ہوتی ہے جب کہ یہ پیدائشی بال مونڈے جاتے ہیں اسی مناسبت سے اس قربانی کا نام ”عقیقہ“ رکھ دیا گیا۔ سمیت بذلک لأنها تذبح حين يحلق عقیقہ وهو الشعر الذی یكون علی المولود حين یولد من العق وهو القطع لأنه يحلق ولا یتراک ذکرہ القاضی۔ (مرقاة المفاتیح ۷۴/۸)

عقیقہ کا حکم

بچہ کی طرف سے عقیقہ کرنا واجب تو نہیں؛ البتہ مستحب ہے۔ وإنما أخذ أصحابنا الحنفية فی ذلك بقول الجمهور، وقالوا باستحباب العقیقہ. (اعلاء السنن

۱۱۳/۱۷، حاشیة ترمذی شریف ۲۷۷/۱، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۰۵/۱۵، مسائل قربانی و عقیقہ ۵۳)

بچہ کی طرف سے عقیقہ کون کرے؟

اصل تو یہی ہے کہ بچکا والد عقیقہ کا انتظام کرے؛ لیکن اگر نانیہال والے عقیقہ کر دیں تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں، جیسا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسوں (حضراتِ حسین رضی اللہ عنہما) کی طرف سے خود عقیقہ فرمایا۔ قال رسول اللہ ﷺ: من ولد له غلام فليقق عنه عن الابل أو البقر أو الغنم. (اعلاء السنن ۱۲۸/۱۷) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: عقی رسول اللہ ﷺ عن الحسن والحسين يوم السابع الخ. (اعلاء السنن ۱۱۵/۱۷)

عقیقہ میں کتنے جانور ذبح کریں؟

عقیقہ میں لڑکے کی طرف سے دو بکرے/بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکرا/بکری ذبح کرنے کا حکم ہے۔ عن أم كرز قالت: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: عن الغلام شاتان مكافتان وعن الجارية شاة. (ابن ماجة ۲۲۸، ترمذی شریف ۲۷۸/۱، مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲۲/۱۲، اعلاء السنن ۱۱۵/۱۷، نسائی شریف ۱۶۷/۲)

اگر دو بکرے کی گنجائش نہ ہو؟

اگر لڑکے کی طرف سے دو بکرے عقیقہ کرنے کی گنجائش نہ ہو تو ایک ہی بکرے سے عقیقہ کرنا بھی درست ہے۔ (اور اگر بالکل گنجائش نہ ہو تو سرے سے عقیقہ نہ کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے) وأما الغلام فيحتمل أن يكون أقل الندب في حقه عقيقة واحدة وكماله ثنتان، والحديث يحتمل أنه لبيان الجواز في الاكتفاء بالأقل. (مرقاة المفاتيح ۱/۸، ۷۹-۸۰، بهشتی زیور اختری ۴۲/۳-۴۳، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۰۶/۱۵)

کیا دونوں بکرے ایک ساتھ ذبح کرنے ضروری ہیں؟

لڑکے کی طرف سے عقیقہ کرنے میں دونوں بکروں کو ایک ساتھ ذبح کرنا ضروری نہیں ہے،

ایسا بھی کر سکتے ہیں کہ ایک بکرا آج ذبح کر دیا جائے اور دوسرا بکرا اگلے ہفتے ذبح کر دیا جائے۔ أو
 دلالة على أنه لا يلزم من ذبح الشاتين أن يكون في يوم السابع فيمكن أنه ذبح
 عنه في يوم الولادة كبشاً وفي السابع كبشاً. (مرقاة المفاتيح ۸۰/۸)

بڑے جانور میں قربانی کے ساتھ عقیدہ کا حصہ لینا

ایام قربانی میں قربانی کے بڑے جانور میں عقیدہ کی نیت سے حصہ لینا بلاشبہ جائز ہے۔
 وكذا لو أراد بعضهم العقيقة عن ولد وولد له من قبل. (شامی زکریا ۹/۷۲، فتاویٰ
 محمودیہ میرٹھ ۴۱۲/۲۶)

نوٹ: لیکن اگر وسعت ہو تو عقیدہ میں بکرے/بکری کی قربانی ہی افضل ہے۔ والكلام
 إنما هو في الإجزاء وأما الأفضلية فلا شك أنها في الغنم لحديث عائشة رضي
 الله تعالى عنها. (اعلاء السنن بیروت ۱۳۰/۱۷)

غیر ایام قربانی میں بڑے جانور میں عقیدہ کے حصے؟

ایام قربانی کے علاوہ دنوں میں ایک بڑے جانور میں کئی بچوں کے عقیدہ کے حصے لینے میں
 اختلاف ہے؛ لیکن راجح یہی ہے کہ جس طرح ایام قربانی میں عقیدہ کے حصے لینا جائز ہے اسی طرح
 غیر ایام قربانی میں بھی درست ہے۔ (کفایت المفتی ۲۳۴۸، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۱۵-۶۱۲-۶۱۲، آپ کے
 مسائل اور ان کا حل ۲۳۳۷، مسائل قربانی و عقیدہ ۵۸)

عقیدہ سے بلائیں ملتی ہیں

عقیدہ سے بچہ سے بلائیں دور ہو جاتی ہیں، اور جب تک عقیدہ نہیں ہوتا ہے وہ اندیشوں میں
 گھرا رہتا ہے اور اس کی نشوونما موقوف رہتی ہے۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
 (الغلام مرتهن بعقيقته) یعنی اُنہ محبوبس سلامتہ عن الافات بها.....، والمعنى أنه
 كالشئ المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه. (مرقاة المفاتيح ۷۸/۸)

و معنی مرتھن ورھین قیل لا ینمو نمو مثله حتی یعق عنہ۔ (الموسوعة الفقهية ۰/۲۷۷،

مستفاد: فتاویٰ رحیمیہ ۹۰/۲)

عقیقہ کس دن کیا جائے؟

افضل یہ ہے کہ عقیقہ پیدائش کے ساتویں دن کر دیا جائے، مثلاً اگر جمعہ کو پیدائش ہوئی ہے تو جمعرات کو عقیقہ کر دیں۔ عن سمرة رضی اللہ عنہ عن نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: کل غلام مرتھن بعقیقته تذبح عنہ یوم السابع ویحلق رأسه ویسمیٰ۔ (ابن ماجہ ۲۲۸،

مصنف بن ابی شیبہ ۱۲/۳۲۶، اعلاء السنن ۱۷/۱۱۹، ترمذی شریف ۱/۲۷۸، نسائی شریف ۲/۱۶۷)

رات میں بچہ کی پیدائش ہوئی تو دنوں کا حساب کب سے لگے گا؟

اگر رات کے وقت بچہ کی پیدائش ہوئی تو یہ رات گزرے ہوئے دن میں شامل نہ ہوگی؛ لہذا اگلے دن سے عقیقہ کے دنوں کا حساب لگایا جائے گا۔ (مثلاً بدھ کا دن گزار کر رات میں بچہ پیدا ہوا، تو عقیقہ کے دن کے لئے دنوں کی گنتی بدھ سے نہیں؛ بلکہ جمعرات سے شروع ہوگی، اور اگلے بدھ کو عقیقہ کرنا مستحب ہوگا) وذهب جمهور الفقهاء إلى أن یوم الولادة یحسب من السبعة ولا تحسب اللیلة إن ولد لیلاً بل یحسب الیوم الذی یلیها۔ (الموسوعة الفقهية ۰/۲۷۸)

اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکیں؟

اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکیں تو ۱۴/۱۷ یا ۲۱/۲۲ ویں دن کر دیں، ورنہ جب بھی عقیقہ کریں تو دن کے اعتبار سے ساتویں دن کریں۔ انها إن لم تذبح فی السابع ذبحت فی الرابع عشر وإلا ففی الحادی والعشرین ثم هكذا فی الأسابيع۔ (اعلاء السنن

۱۷/۱۱۷، ترمذی شریف ۱/۲۷۸، بہشتی زیور اختری ۳/۴۲)

بچہ اسپتال میں ہو تو کیا کریں؟

اگر بچہ اسپتال میں ہو تو اس کی طرف سے گھر پر عقیقہ کر دیں، عقیقہ کے لئے بچہ کا سامنے ہونا

کوئی شرط نہیں ہے، اور قربانی سے پہلے یا بعد میں اسپتال ہی میں بچہ کے بال منڈوادیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۵/۶۱۹)

بچہ کی طرف سے دوسرے شہر میں عقیقہ

اگر بچہ ایک شہر میں ہو اور اس کی طرف سے دوسرے شہر میں عقیقہ کیا جائے (یا مثلاً ایک بکرا ایک جگہ اور دوسرا بکرا دوسری جگہ ذبح کر لیا جائے) تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور جب عقیقہ کے بکرے ذبح ہو جائیں تو بچہ کے بال منڈوادئے جائیں۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۵/۶۱۹)

بڑے لوگوں کی طرف سے عقیقہ

اگر کسی کا عقیقہ بچپن میں نہ کیا گیا ہو تو بڑے ہونے کے بعد بھی عقیقہ کیا جا سکتا ہے، مگر وقت مستحب کی فضیلت اسے حاصل نہ ہوگی۔ عن محمد (ابن سیرین) لو أعلم أنه لم يعق عنى لعققت عن نفسى . (المصنف لابن ابى شيبه ۳۱۹/۱۲) عن الحسن البصرى: إذا لم يعق عنك فعق عن نفسك وإن كنت رجلاً. (اعلاء السنن ۱۲۱/۱۷، حاشیة فتاویٰ محمودیہ ذابھیل ۱۱/۱۷) ونص الشافعية على أن العقيقة لا تفوت بتأخيرها لكن يستحب أن لا يؤخر عن سن البلوغ. (الموسوعة الفقهية ۲۷۹/۳۰)

کیا عقیقہ میں دعوت ضروری ہے؟

عقیقہ میں قربانی کر کے دعوت ضروری نہیں ہے؛ بلکہ چاہیں تو کچا گوشت تقسیم کر دیں یا غرباء کو کھلا دیں، یا پکا کر گھروں میں بھجوادیں، اور چاہیں تو مختصر دعوت کر دیں (نام و نمود اور ریاکاری کی نیت نہ ہو) ولو دعا إليها قوماً أجاز. (اعلاء السنن ۱۲۰/۱۷) سواء فرق لحمها نيناً أو طبخه بحموضة أو بدونها. (شامی زکریا ۵/۴۸۵)

عقیقہ کے دن سر کے بال مونڈنا

بچپن میں اگر عقیقہ کیا جائے تو مستحب ہے کہ بچہ/بچی کے سر کے بال مونڈ کر اس کے وزن

کے اندازے سے سونا چاندی یا اس کی قیمت صدقہ کر دیں۔ عن علیؑ قال: عقق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاة فقال: یا فاطمة! احلقتی رأسه وتصدقی بزنة شعره فكان وزنه درهماً أو بعض درهم. (المصنف لابن ابی شیبہ ۳۱۹/۱۲ بتحقیق الشیخ محمد عوامہ، ترمذی شریف: ۱۵۱۹، اعلاء السنن ۱۱۹/۱۷، ترمذی شریف ۲۷۸/۱، مسائل قربانی وعقیقہ ۵۳)

بچے کے بال ذبح سے پہلے مونڈے یا بعد میں؟

ذبح کے ساتھ ساتھ بچے کے بال مونڈنا لازم نہیں ہے؛ بلکہ ذبح سے پہلے یا بعد میں جیسی سہولت ہو بال مونڈ سکتے ہیں، دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ لازم نہ سمجھا جائے، جیسا کہ ناواقف لوگوں میں مشہور ہے۔ (بہشتی زیور اختری ۴۲/۳، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۲۰/۱۵)

کیا عقیقہ کے بغیر بچے کے بال نہیں اتار سکتے؟

اگر جلدی عقیقہ کرنے کا ارادہ یا گنجائش نہ ہو تو عقیقہ سے قبل بچہ/بچی کے بال اتارنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے؛ لیکن اگر جلدی عقیقہ کا ارادہ ہو تو عقیقہ کے دن بال اتارنا مستحب ہوگا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۲۱/۱۵)

سر منڈانے کے بعد بچے کے سر پر زعفران لگانا

عقیقہ کے دن سر منڈانے کے بعد بچے کے سر پر زعفران وغیرہ خوشبو لگانے کا بھی ثبوت ملتا ہے۔ عن بریدة رضی اللہ عنہ قال: کنا فی الجاهلیة إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاةً و لطح رأسه بدمها فلما جاء الإسلام کنا نذبح الشاة یوم السابع ونحلق رأسه ونلطحه بزعفران. (رواه أبو داؤد حدیث: ۲۸۴۳، مشکوٰۃ المصابیح مع المرقاة ۸۲/۸)

کیا بڑی عمر میں بھی سر کے بال مونڈنے ضروری ہیں؟

اگر بڑی عمر میں عقیقہ کیا جا رہا ہو تو سر کے بال منڈوانے ضروری نہیں ہیں؛ بلکہ بڑی عمر کی

لڑکی کے بال مونڈنا ناجائز ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۲۲/۱، فتاویٰ محمودیہ ڈائجیل ۵۱۱/۱، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۳۸/۴)

مرحوم بچہ کا عقیقہ

اگر عقیقہ سے پہلے بچہ کی وفات ہو جائے تو بعد میں اس کی طرف سے عقیقہ کا حکم نہیں ہے۔
(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۱۶/۱-۶۱۷، مسائل قربانی و عقیقہ ۵۸)

عقیقہ کی کھال کا حکم

عقیقہ کے جانور کی کھال کا حکم بھی وہی ہے جو قربانی کی کھال کا ہے، بہتر ہے کہ اسے بعینہ صدقہ کر دیا جائے یا فروخت کر کے اس کی قیمت مستحقین پر خرچ کر دی جائے، اور ڈول وغیرہ بنا کر اپنے استعمال میں بھی لاسکتا ہے۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۲۶/۱، مسائل قربانی و عقیقہ ۶۱)

عقیقہ کے وقت بچہ کا نام رکھنا

بہتر ہے کہ جس دن عقیقہ کیا جائے اسی دن بچہ کا اچھا سا نام بھی رکھ دیا جائے۔ فی
الحديث: تَذْبِیحُ عَنهُ یَوْمَ السَّابِعِ وَیَسْمِیْ وَیَحْلِقُ رَأْسَهُ. (ابوداؤد شریف حدیث: ۲۸۳۷،
ترمذی شریف ۱۵۲۲، وغیرہ)

ختنہ سنتِ مؤکدہ ہے

ختنہ اسلام کا شعار اور سنتِ مؤکدہ ہے، اس لئے بچپن ہی میں بچوں کی ختنہ کا اہتمام ہونا
چاہئے۔ وَاخْتَلَفُوا فِی الْخِتَانِ قَبْلَ اَنْ یَّهْتَمَّ بِهٖ سَنَةً هُوَ الصَّحِیحُ. (عالمگیری ۲۵۷/۵)

بچہ کی ختنہ کب کرائی جائے؟

بچہ کی ختنہ کے لئے کوئی وقت متعین نہیں ہے، اس لئے اس میں بچہ کی صحت اور حالت کو
دیکھ کر مناسب وقت تجویز کرنا چاہئے۔ (اور جتنی کم عمری میں ختنہ کرائیں اتنا ہی بہتر رہتا ہے)

والأشبه عند الحنفية أن العبارة بطاقة الصبي إذ لا تقدیر فيه فیتترک تقدیره إلى
الرأى . (الموسوعة الفقهية ۲۹/۱۹)

بچہ کے کان میں اذان و اقامت

مستحب ہے کہ بچہ کی پیدائش کے بعد اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں
اقامت کے کلمات کہے جائیں۔ عن ابی رافع رضی اللہ عنہ قال: رأیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم أذن فی أذن الحسن بن علیّ حین ولدته فاطمة بالصلاة.
(ابوداؤد شریف حدیث: ۵۱۰۵، ترمذی شریف حدیث: ۱۵۱۴) قال ملا علی قاری: والمعنی
أذن بمثل اذان الصلاة وهذا يدل على سنّية الأذان فی أذن المولود، وفي شرح
السنة روى أن عمر بن عبد العزيز رضی اللہ عنہ كان يؤذن فی الیمنی و یقیم فی
الیسری إذا ولد الصبی الخ. (مرقاة المفاتیح ۸/۱۸)

بچہ کے کان میں اذان و اقامت کی حکمت

پیدائش کے فوراً بعد بچہ کے کان میں اذان و اقامت کے کلمات کہنے کا حکم کئی حکمتوں پر مبنی
ہے، مثلاً:

الف: کلمات اذان سے شیطان دفع ہوتا ہے، تو گویا بچہ کو شیطان کے اثر سے بچانا مقصود ہے۔
ب: کلمات اذان و اقامت توحید خالص اور ایمانیات کے اقرار کے ساتھ ساتھ اسلام کے سب
سے اہم رکن نماز کی دعوت پر مشتمل ہیں، بریں بنا عالم عنصری میں آنے کے بعد بچہ کے پردہ سماع
سے ان کلمات کا گزارنا دراصل اس کے دل کی گہرائیوں میں ایمان و عمل کے جذبات
جاگزیں کرنے میں بہت مؤثر ہے۔ ولعل مناسبة الآية بالأذان أن الأذان أيضاً يطرد
الشیطان بقوله صلی اللہ علیہ وسلم: إذا نودی للصلاة أدبر الشيطان له ضراط
حتى لا يسمع التأذین الخ، والأظهر أن حکمة الأذان فی الأذن أنه يطوق سمعه

أول وهلة ذكر الله تعالى على وجه الدعاء إلى الإيمان والصلاة التي هي أم الأركان. (مرقاة المفاتيح ۸۱/۸)

اذان واقامت کے ساتھ بچہ کے کان میں تعوذ پڑھنا

مستحب ہے کہ پیدائش کے بعد بچہ کے کان میں شیطان سے حفاظت کی دعا پر مشتمل یہ آیت بھی پڑھی جائے: ﴿إِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (ال عمران: (میں آپ سے اس کے لئے اور اس کی نسلوں کے لئے ملعون شیطان سے پناہ چاہتا ہوں) قال السنووی فی الروضة: ويستحب أن يقول في أذنه: إني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم. (مرقاة المفاتيح ۸۲/۸)

بچہ کی تخنیک

مسنون ہے کہ بچہ کی پیدائش کے بعد کسی نیک شخص سے کھجور چبوا کر اس کا شیرا یا کوئی میٹھی چیز مثلاً شہد وغیرہ بچہ کے تالو میں چٹا دیا جائے، اور نیک لوگوں سے بچہ کے لئے دعا کرائی جائے، دو رنبوت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے نومولود بچوں کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لا کر تحنیک کرایا کرتے تھے۔ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یؤتی بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم. (مسلم شریف حدیث: ۲۸۶، ابو داؤد شریف حدیث: ۵۱۰۶، مرقاة المفاتيح ۷۵/۸، مسائل قربانی و عقیقہ ۵۸) قوله ويحنكهم بتشديد النون أى يمضغ التمر أو شيئاً حلواً ثم يدلک به حنكہ. (مرقاة المفاتيح ۷۵/۸)



ماخذ ومراجع

(اس کتاب کی ترتیب و تالیف میں درج ذیل کتب سے مدد لی گئی ہے۔ مرتب)

۱	القرآن الکریم	ترجمہ: حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (م: ۱۳۳۹ھ)	مجمع الملک فہم مدینہ منورہ
۲	تفسیر روح المعانی	علامہ ابو الفضل سید محمود آوسی بغدادی (م: ۱۲۷۰ھ)	مکتبہ زکریا دیوبند
۳	تفسیر ابن کثیر	علامہ ابن کثیر دمشقی (م: ۷۷۷ھ)	دارالسلام ریاض
۴	تفسیر مظہری	قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی پانی پٹی (م: ۱۲۵۰ھ)	مکتبہ زکریا دیوبند
۵	الجامع لاحکام القرآن	الامام ابو عبد اللہ محمد بن احمد الاندلسی القرطبی (م: ۲۶۸ھ)	دارالفکر بیروت
۶	احکام القرآن للخصاص	حجۃ الاسلام ابو بکر احمد بن علی الرازی الخصاص الحنفی (م: ۳۷۰ھ)	سمیل اکیڈمی دیوبند
۷	تفسیر معارف القرآن	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب عثمانی (م: ۱۳۹۵ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۸	صحیح البخاری	الامام ابو محمد بن اسماعیل بن بردزبہ البخاری (م: ۲۲۶ھ)	مکتبہ الاصلاح لا لباغ مراد آباد
۹	صحیح مسلم	الامام ابو الحسین مسلم بن الحجاج القشیری (م: ۲۶۱ھ)	مختار اینڈ کمپنی دیوبند دارالفکر بیروت
۱۰	جامع الترمذی	الامام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی (م: ۲۷۹ھ)	مختار اینڈ کمپنی دیوبند دارالفکر بیروت
۱۱	سنن ابی داؤد	الامام ابو داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی (م: ۲۷۵ھ)	اشرفی بکڈ پوڈیو بند دارالفکر بیروت
۱۲	سنن ابن ماجہ	الامام ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوی (م: ۲۷۵ھ)	اشرفی بک ڈپوڈیو بند دارالفکر بیروت
۱۳	نسائی شریف	الحافظ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی النسائی (م: ۳۰۳ھ)	مکتبۃ السعد دیوبند
۱۴	مسند امام احمد بن حنبل (تحقیق: احمد محمد شاہ)	الامام احمد بن محمد بن حنبل (م: ۲۴۱ھ)	دارالحدیث القاہرہ
۱۵	سنن الدار القطنی	الامام حافظ علی بن عمر الدار القطنی (م: ۳۸۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۶	مجمع الزوائد	علامہ ابوبکر الہیثمیؒ (م: ۸۰۷ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۷	مصنف ابن ابی شیبہ	امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ العیسیٰ الکوفیؒ (م: ۲۳۵ھ)	المجلس العلمی بیروت
۱۸	شعب الایمان	الامام ابوبکر احمد بن الحسین البیہقیؒ (م: ۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۹	صحیح ابن حبان	الامام محمد بن حبانؒ (م: ۳۵۴ھ)	دارالفکر بیروت
۲۰	مستدرک حاکم	حافظ ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ الحاکم النیسابوریؒ (م: ۴۰۵ھ)	مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض
۲۱	المعجم الطبری الاوسط	علامہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبریؒ (م: ۳۲۰ھ)	مکتبۃ المعارف ریاض
۲۲	المعجم الطبری الکبیر	علامہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبریؒ (م: ۳۲۰ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۲۳	جامع الاحادیث	حافظ جلال الدین عبدالرحمن السیوطیؒ (م: ۹۱۱ھ)	دارالفکر بیروت
۲۴	الترغیب والترہیب	الحافظ ذکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی المنذریؒ (م: ۶۵۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۲۵	مشکوٰۃ المصابیح	الامام ولی الدین محمد بن عبداللہ الخطیب التہریزیؒ (م: ۷۴۱ھ)	اشرفی بک ڈیو دیوبند
۲۶	مرقاۃ المفاتیح	العلامة علی بن السلطان محمد القاریؒ (م: ۱۰۱۴ھ)	مکتبۃ اشرفیہ دیوبند
۲۷	بذل المحمود	الشیخ ابوابراہیم خلیل احمد سہارنپوریؒ (م: ۱۳۲۶ھ)	دارالہذاہر الاسلامیہ
۲۸	اعلاء السنن	حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (م: ۱۳۹۴ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۲۹	العرف الشدی	افادات: امام العصر علامہ انور شاہ کشتیریؒ (م: ۱۳۵۴ھ)	مکتبۃ اشرفیہ دیوبند
۳۰	المختصر الراجح	حافظ شرف الدین عبدالؤمن دمیاطیؒ (م: ۷۰۵ھ)	دارالفکر بیروت
۳۱	زاد المعاد	ابو عبداللہ محمد بن ابی بکر الدمشقیؒ ابن قیم الجوزیہؒ (م: ۷۵۱ھ)	مؤسسۃ الرسالۃ بیروت
۳۲	مظاہر حق	حضرت مولانا محمد قطب الدین صاحب دہلویؒ	کتاب خانہ جمعیہ دیوبند
۳۳	معارف مدنیہ	مرتب: حضرت مولانا سید طاہر حسن صاحب امرہ ہویؒ	مکتبۃ تھانوی دیوبند
۳۴	مبسوط سمرحسی	شمس الاممہ محمد بن احمد السمرحسیؒ (م: ۴۸۳ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۵	تنویر الابصار مع الدر المختار	محمد بن عبداللہ بن احمد الخطیب التمر تاشیؒ (م: ۱۰۰۴ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۳۶	در مختار	شیخ علاء الدین الحسکفیؒ (م: ۱۰۸۸ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۳۷	رد المحتار (فتاویٰ شامی)	علامہ محمد امین الشیخیر بابن عابدینؒ (م: ۱۲۵۲ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، دار الفکر بیروت، احیاء التراث العربی بیروت، زکریا دیوبند
۳۸	ملفتی الابحر	امام ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الحنفیؒ (م: ۹۵۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۹	الدر المنقی	محمد بن علی بن محمد الحسینی المعروف بالعلاء الحسینیؒ (م: ۱۰۸۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۴۰	مجمع الانهر	شیخ عبدالرحمن محمد بن سلیمانؒ (شیخ زادہ) (م: ۱۰۷۸ھ)	دار احیاء التراث العربی
۴۱	نور الایضاح	حسن بن عمار بن علی الشرنبلالیؒ (م: ۱۰۶۹ھ)	یاسر ندیم اینڈ کمپنی دیوبند
۴۲	مراتی الفلاح	علامہ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالیؒ (م: ۱۰۶۹ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۴۳	طحاوی علی المراتی	علامہ سید احمد الطحاوی الحنفیؒ (م: ۱۲۳۱ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۴۴	فتح القدر	علامہ برہان الدین مرغینانیؒ (م: ۵۹۳ھ)	دار الفکر بیروت
۴۵	الخطیب البرہانی	علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ البخاریؒ (م: ۶۱۶ھ)	ادارۃ القرآن کراچی
۴۶	غنیۃ الممتلی (حلی کبیر)	اشیخ ابراہیم الحنفیؒ (م: ۹۵۶ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور
۴۷	فتاویٰ تاتارخانیہ	علامہ عالم بن علاء انصاری دہلویؒ (م: ۸۶۷ھ)	زکریا بک ڈیوبند
۴۸	بزاز علی ہاشم الہندیہ	علامہ حافظ الدین محمد بن محمد المعروف بابن بزازؒ (م: ۸۲۷ھ)	کتب خانہ کراچی دیوبند
۴۹	الاشباہ والنظائر	علامہ بن نجیم مصریؒ (م: ۹۷۰ھ)	مکتبہ دارالعلوم دیوبند
۵۰	عالمگیری/ہندیہ	علامہ نظام الدین و جملتہ من العلماء	دار احیاء التراث العربی بیروت
۵۱	البحر الرائق	العلامہ زین العابدین ابراہیم بن نجم الحنفیؒ (م: ۹۷۰ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۵۲	فتاویٰ قاضی خاں	علامہ فخر الدین حسن بن منصور المعروف بقاضی خاںؒ (م: ۵۹۲ھ)	دار احیاء التراث العربی
۵۳	الفتاویٰ السراجیہ	علامہ سراج الدین ابو محمد علی بن عثمان الاوسی الحنفیؒ (م: ۵۷۷ھ)	مکتبہ اتحاد دیوبند
۵۴	ہدایہ	شیخ الاسلام برہان الدین مرغینانیؒ (م: ۵۹۳ھ)	ادارۃ المعارف دیوبند
۵۵	بنیاد فی شرح الہدایہ	علامہ بدر الدین العینی الحنفیؒ (م: ۸۵۵ھ)	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
۵۶	المختار الفتویٰ	العلامہ ابوالفضل محمد الدین عبداللہ بن محمود الحنفیؒ (م: ۶۸۳ھ)	مکتبہ پینزا مصطفیٰ ابراہیم مہظفہ
۵۷	مختبہ الخلق علی البحر	علامہ ابن عابدین شامیؒ (م: ۱۲۵۳ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۵۸	بدائع الصنائع	العلامہ علاء الدین ابو بکر بن سعود الکاسانی الحنفیؒ (م: ۵۸۷ھ)	مکتبہ نعیمیہ دیوبند

۵۹	الفتاویٰ الوبالوجیہ	امام ابوالفتح تظہیر الدین عبدالرشید بن ابی حمقہؒ (م: ۵۴۰ھ)	دارالایمان سہارن پور
۶۰	تنبین الحقائق	علامہ فخر الدین عثمان بن علی الزبلیؒ (م: ۴۳۳ھ)	مکتبہ ذکریا دیوبند
۶۱	النہر الفائق	امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد المعروف بخافظ الدین النہنیؒ	دارالایمان سہارن پور
۶۲	تقریراتِ رافعی	علامہ عبدالقادر الرافعیؒ (م: ۱۳۲۳ھ)	ذکر یا بک ڈیوبند
۶۳	عمدۃ الرعلیہ شرح الوقایہ	العلامۃ محمد عبدالرحمن اللکھنویؒ (م: ۱۳۰۴ھ)	مرکز ادب دیوبند
۶۴	نصب الرایۃ	جمال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف الحنفی الزبلیؒ (م: ۶۲۷ھ)	دارالایمان سہارن پور
۶۵	الموسوعۃ الفقہیہ	مجموعۃ من العلماء	وزارۃ الشؤون الدینیہ کویت
۶۶	البحر العمیق	امام ابوالبقا محمد بن احمد بن محمد بن الضیاء الحنفیؒ (م: ۸۵۳ھ)	المکتبۃ المکیۃ
۶۷	فتاویٰ رشیدیہ	حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ (م: ۱۳۲۳ھ)	گلستاں کتاب گھر
۶۸	کفایت المفتی	مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب دیوبندؒ (م: ۱۳۷۲ھ)	مکتبہ امدادیہ پاکستان
۶۹	فتاویٰ دارالعلوم	حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ (م: ۱۳۴۷ھ)	مکتبہ دارالعلوم دیوبند
۷۰	عزیز الفتاویٰ	حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن دیوبندیؒ (م: ۱۳۴۷ھ)	دارالاشاعت کراچی
۷۱	امداد الفتاویٰ	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ (م: ۱۳۶۴ھ)	ادارہ تالیفات و لیاہ دیوبند
۷۲	بہشتی زیور	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ (م: ۱۳۶۴ھ)	مکتبہ اختر سہارن پور
۷۳	بودر النوادر	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ (م: ۱۳۶۴ھ)	مکتبہ ملت دیوبند
۷۴	امداد الاحکام	حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (م: ۱۳۹۴ھ) حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گمٹھلویؒ (م: ۱۳۶۸ھ)	مکتبہ تھانوی دیوبند
۷۵	جواہر الفقہ	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ (م: ۱۳۹۵ھ)	مکتبہ تفسیر القرآن دیوبند
۷۶	امداد المقتدین	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ (م: ۱۳۹۵ھ)	دارالعلوم کراچی
۷۷	فتاویٰ محمودیہ	حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ (م: ۱۴۱۷ھ)	مکتبہ محمودیہ میرٹھ
۷۸	فتاویٰ محمودیہ	حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ (م: ۱۴۱۷ھ)	ڈابھیل گجرات
۷۹	فتاویٰ رحیمیہ	حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ (م: ۱۴۲۲ھ)	مکتبہ رحیمیہ سورت گجرات
۸۰	احسن الفتاویٰ	حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانویؒ (م: ۱۴۲۲ھ)	دارالاشاعت دہلی
۸۱	آپ کے مسائل اہل ان کا حل	حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ (م: ۱۴۲۱ھ)	کتب خانہ نعیمیہ دیوبند
۸۲	مرغوب الفتاویٰ	حضرت مولانا مرغوب احمد صاحب لاچپوری	جامعۃ القرأت گجرات

۸۳	کتاب الفتاویٰ	حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
۸۴	جدید فقہی مسائل	حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
۸۵	فتاویٰ الکوش	حضرت مولانا مفتی عبداللہ ولی کاوی	کتھار ریہڑ وچ
۸۶	جامع الفتاویٰ	حضرت مولانا مفتی مہربان علی صاحب (م: ۱۴۲۰ھ)	ربانی بک ڈیوبند
۸۷	مجموع الفتاویٰ	حضرت مولانا مفتی احمد صاحب خان پوری	مکتبہ انور ڈا ہمیل
۸۸	محقق و مدلل جدید مسائل	حضرت مولانا مفتی محمد جعفر علی رحمانی	اشاعت العلوم اکل کوا
۸۹	اہم مسائل	زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی محمد جعفر علی رحمانی	اشاعت العلوم اکل کوا
۹۰	احکام زکوٰۃ	حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب عثمانی	کراچی
۹۱	ایضاح النوادر	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد قاسمی	مکتبہ الاصلاح مراد آباد
۹۲	انوار رحمت	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد قاسمی	مکتبہ الاصلاح مراد آباد
۹۳	ایضاح المسائل	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد قاسمی	مکتبہ الاصلاح مراد آباد
۹۴	انوار مناسک	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد قاسمی	مکتبہ الاصلاح مراد آباد
۹۵	مسائل قربانی و عقیقہ	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد قاسمی	مکتبہ فدائے ملت مراد آباد
۹۶	رمضان کیسے گزاریں	جناب مولانا ندیم الوجدی	دارالکتب دیوبند
۹۷	مسائل اعتکاف	جناب مولانا قاری محمد رفعت صاحب	مکتبہ رضی دیوبند
۹۸	مسائل اور علماء ہند کے فیصلے	تجاویز فقہی سیمینار	اسلامک فقہ اکیڈمی دہلی
۹۹	تذکرۃ الرشید	حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی (م: ۱۳۶۰ھ)	مکتبہ خلیلیہ سہارن پور
۱۰۰	ملفوظات فقیہ الامت	افادات: حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی (م: ۱۳۷۱ھ)	مکتبہ محمودیہ میرٹھ
۱۰۱	احکام میت	ڈاکٹر عبدالحی عارفی، تحقیق: مولانا مفتی عصمت اللہ سرخیل و رفقاء	مکتبہ یادگار شیخ سہارن پور
۱۰۲	آئینہ رمضان	مولانا مفتی عبدالرحمن کوثر مدنی	
۱۰۳	آسان فقہی مسائل	مولانا عمر فاروق صاحب	
۱۰۴	مظہرات الصیام المعاصرة	ڈاکٹر احمد بن محمد الخلیل استاذ جلد: القصیم سعودی عرب	



مرتب کی دیگر علمی کاوشیں

- خطبات سیرت طیبہ صفحات: ۲۴۰
- اللہ سے شرم کیجئے صفحات: ۴۳۲
- اللہ والوں کی مقبولیت کا راز صفحات: ۱۹۲
- کتاب المسائل (۱) (طہارت و نماز) صفحات: ۶۰۸
- ذکرِ رفتگاں صفحات: ۵۶۸
- دعوتِ فکر و عمل صفحات: ۵۴۰
- لمحاتِ فکریہ صفحات: ۳۲۰
- مشعلِ راہ صفحات: ۴۰۰
- تحفہٴ رمضان صفحات: ۱۷۶
- دینی مسائل اور ان کا حل صفحات: ۴۱۶
- فتاویٰ شیخ الاسلام صفحات: ۲۵۱
- فتویٰ نویسی کے رہنما اصول صفحات: ۴۲۹
- ردِ مرزائیت کے زریں اصول صفحات: ۲۱۶
- قادیانی مغالطے صفحات: ۱۲۴
- تحریک آزادی ہند میں مسلم علماء اور عوام کا کردار صفحات: ۲۲۸
- پیکرِ غزم و ہمت، استاذ اور شاگرد صفحات: ۸۰
- نورِ نبوت صفحات: ۷۲

رابطہ:

محمد اسجد قاسمی مظفرنگری: 09058602750

